

جامعة عين شمس  
كلية البنات  
قسم اللغة العربية وآدابها

# الإطلاق، والتقيد وأثرهما في فقه المعاملات والعقوبات

دراسة تطبيقية على الإحاديث الواردة في نيل  
الأوطار شرح منتقى الأخبار للإمام الشوكاني

بحث مقدم لنيل درجة الدكتوراه في اللغة العربية وآدابها

مقدم من  
الطالبة / سماح صلاح الدين عبد العزيز شلبي

إشراف  
أ.د. إبراهيم إبراهيم هلال

١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# الفهرس

الموضــــــــــــــــوع	الصفحة
<u>المقدمة</u>	١ - ح
تقديم : تعريف بالكتابين (نيل الأوطار والمننتى) .....	
والمؤلفين (الإمام الشوكانى، المجد بن تيمية) .....	١ - ٨٦
التعريف بالإمام الشوكانى ومؤلفه " نيل الأوطار " .....	٢ - ٤٩
التعريف بالمجد بن تيمية وكتابه "المننتى فى الأحكام" .....	٥٠ - ٨٦
تمهيد : فى الدلالة وأنواعها فى اللغة .....	٨٨
وعند علماء المنطق .....	٨٨
وعند علماء أصول الفقه .....	٩١
<u>الباب الأول : المعنى والدلالة والفروق</u> .....	١٢٧-١٧٦
<u>الفصل الأول : معنى المطلق والمقيد</u> .....	١٢٩-١٤٥
<u>المبحث الأول : معنى المطلق</u> .....	١٣٢-١٤٠
<u>المطلب الأول : المطلق فى اللغة</u> .....	١٣٢
<sup>١</sup> <u>المطلب الثانى : المطلق فى اصطلاح علماء الأصول</u> .....	١٣٤
<u>المبحث الثانى : معنى المقيد</u> .....	١٤١-١٤٥
<u>المطلب الأول : المقيد فى اللغة</u> .....	١٤٢
<u>المطلب الثانى : المقيد فى اصطلاح علماء الأصول</u> .....	١٤٤
<u>الفصل الثانى : دلالة المطلق والمقيد</u> .....	١٤٧-١٥٧
<u>المبحث الأول : دلالة المطلق</u> .....	١٤٩
<u>المبحث الثانى : دلالة المقيد</u> .....	١٥٣
<u>المبحث الثالث : دلالة الإطلاق والتقيد بين الأسماء والأفعال</u> .....	١٥٥

١٧٦-١٥٩	<u>الفصل الثالث : الفروق بين المطلق والمقيد وما يشبههما</u> .....
١٦١	<u>المبحث الأول : المطلق والعام</u> .....
١٦٤	<u>المبحث الثاني : المطلق والنكرة</u> .....
١٦٩	<u>المبحث الثالث : المطلق والخاص</u> .....
١٧٤	<u>المبحث الرابع : المقيد والمخصص</u> .....
٢٦٦-١٧٧	<u>الباب الثاني : أحوال المطلق والمقيد وأحكامها</u> .....
١٧٩	<u>تمهيد : مقيدات المطلق ومراتب المقيد</u> .....
١٨٣	<u>- الاستثناء</u> .....
١٨٥	<u>- الشرط</u> .....
١٨٦	<u>- الصفة</u> .....
١٨٩	<u>- الغاية</u> .....
١٩١	<u>- الحال</u> .....
١٩٢	<u>- التمييز</u> .....
١٩٣	<u>- الظرف والجار والمحرور</u> .....
١٩٣	<u>- بدل العوض</u> .....
١٩٤	<u>- المفعول له والمفعول معه</u> .....
١٩٥	<u>المقيدات المنفصلة</u> .....
١٩٥	<u>- تقييد الكتاب بالكتاب</u> .....
١٩٧	<u>- تقييد الكتاب بالسنة المتواترة</u> .....
١٩٨	<u>- تقييد السنة بالكتاب</u> .....
٢٠٠	<u>- تقييد الكتاب والسنة المتواتر بخبر الأحاد</u> .....
٢٠٢	<u>- التقييد بالإجماع</u> .....
٢٠٤	<u>مراتب المقيد</u> .....
٢٠٧	<u>شروط حمل المطلق على المقيد</u> .....
٢١٩	<u>الفصل الأول : ما اتفق فيه على حمل المطلق على المقيد</u> .....



٢٣١	<u>الفصل الثاني : ما اتفق فيه على عدم حمل المطلق على المقيد .....</u>
٢٣٧	<u>الفصل الثالث : ما اختلف فيه في حمل المطلق على المقيد .....</u>
	<u>- مذاهب العلماء .....</u>
	<u>- أدلتهم .....</u>
	<u>- المذهب الراجح .....</u>
٢٥٨	<u>حجية المطلق بعد التقييد .....</u>
٢٦٢	<u>حمل المقيد على المطلق .....</u>
٤٧١-٢٦٧	<u>الباب الثالث : التطبيق على الأحاديث الواردة في المعاملات والعقوبات .</u>
٣٦٥-٢٦٩	<u>الفصل الأول : المعاملات المالية .....</u>
٢٧١	<u>المبحث الأول : في البيوع .....</u>
٢٧٢	<u>تمهيد : مشروعية البيع .....</u>
٢٧٧	<u>المطلب الأول : تحريم ثمن الكلب .....</u>
٢٨٧	<u>المطلب الثاني : تحريم بيع الطعام قبل قبضه .....</u>
٢٩٥	<u>المطلب الثالث : جواز بيع المزايدة .....</u>
٣٠١	<u>المبحث الثاني : في الربا .....</u>
٣٠٢	<u>المطلب الأول : تمهيد معنى الربا وحكمه .....</u>
٣٠٨	<u>المطلب الثاني : النهي عن الربا في بيع الطعام بالطعام .....</u>
٣١٢	<u>المبحث الثالث : في القرض .....</u>
٣١٣	<u>المطلب الأول : تمهيد : القرض ومشروعيته .....</u>
٣١٨	<u>المطلب الثاني : جواز الزيادة عند الوفاء والنهي عنها قبله .....</u>
٣٢٢	<u>المبحث الرابع : في التفليس .....</u>
٣٢٣	<u>المطلب الأول : معنى التفليس وحكمه .....</u>
٣٢٦	<u>المطلب الثاني : من وجد سلعة باعها من رجل عنده قد أفلس .....</u>
٣٣١	<u>المبحث الخامس : في الحجر .....</u>
٣٣٢	<u>المطلب الأول : معنى الحجر، حكمته، أنواعه، حكمه .....</u>
٣٣٥	<u>المطلب الثاني : الحجر على المدين وبيع ماله في قضاء دينه .....</u>

٣٣٧	المبحث السادس : فى الرهن .....
٣٣٨	المطلب الأول : الرهن ومشروعاته .....
٣٤٢	المطلب الثانى : جواز الرهن فى الحضر .....
٣٤٥	المبحث السابع : فى المساقاة والمزارعة .....
٣٤٦	المطلب الأول : معنى المساقاة والمزارعة ومشروعاتهما .....
٣٥٣	المطلب الثانى : جواز المزارعة والمساقاة .....
	المطلب الثالث : فساد العقد إذا شرط فى المساقاة والمزارعة جزء
٣٥٨	معين من الإنتاج أو الأرض .....
٤١٤-٣٦٥	الفصل الثانى : المعاملات غير المالية .....
٣٦٧	المبحث الأول : فى إحياء الموات .....
٣٦٨	المطلب الأول : معنى إحياء الموات ومشروعاته .....
٣٧٠	المطلب الثانى : تملك الموات بأحيائه .....
٣٧٤	المطلب الثالث : تملك غير المسلم للموات بالإحياء .....
٣٧٦	المبحث الثانى : فضل الماء .....
٣٧٧	المطلب الأول : الماء المباح .....
٣٧٩	المطلب الثانى : النهى عن منع فضل الماء .....
٣٨٢	المبحث الثالث : فى الشفعة .....
٣٨٣	المطلب الأول : معنى الشفعة ومشروعاتها .....
٣٨٦	المطلب الثانى : ثبوت الشفعة للشريك والجار .....
٣٩١	المبحث الرابع : العمرى والرقبى .....
٣٩٢	المطلب الأول : معنى العمرى والرقبى ومشروعاتها .....
٣٩٤	المطلب الثانى : ملكية العمرى والرقبى ذاتا ومنفعة .....
٣٩٨	المبحث الخامس : فى تصرف المرأة فى مالها ومال زوجها ! .....
٣٩٩	تمهيد : ذمة المرأة المالية .....
٤٠٠	المطلب الأول : ما جاء فى تصرف المرأة فى مالها ومال زوجها
٤٠٥	المبحث السادس : فى الوصية .....

٤٠٦	المطلب الأول : معنى الوصية ومشروعيتها وأنواعها !. . . . .
	المطلب الثاني : كراهة مجاوزة الثلث فى الوصية والوصية
٤١٢	لوارث .. . . . .
٤٧١-٤١٥	الفصل الثالث : العقوبات .. . . . .
٤١٧	المبحث الأول : القصاص .. . . . .
٤١٨	المطلب الأول : معنى القصاص ومشروعيته .. . . . .
٤٢١	المطلب الثاني : قتل المسلم بالكافر والتشديد فى قتل الذمى .. . . . .
٤٢٧	المطلب الثالث : ثبوت القصاص بالإقرار .. . . . .
٤٣٢	المطلب الرابع : هل يستوفى القصاص والحدود فى الحرم؟ .. . . . .
٤٣٩	المبحث الثانى : فى الأثربة .. . . . .
	المطلب الأول . مقصد الشارع من تحريم الخمر ومعنى الشرب
٤٤٠	عن الفقهاء .. . . . .
٤٤٦	المطلب الثانى . تحريم الخمر والوعيد الشديد على مفارقتها .. . . . .
٤٥١	المبحث الثالث : فى الحلف وكفارته .. . . . .
٤٥٢	المطلب الأول . الحلف، مشروعيته، أنواعه .. . . . .
٤٦١	المطلب الثانى : التثنية فى اليمين
٤٦٤	المطلب الثالث : اليمين على المستقبل وتكفيرها قبل الحنث وبعده
٤٧٣	الخاتمة وأهم النتائج .. . . . .
٤٧٩	ثبت المراجع .. . . . .
٤٩٩	الفهرس .. . . . .

# شكر

فى البداية لا يسعنى وقد يسر الله لى انجاز هذا العمل إلا  
أن أتقدم بخالص الشكر وعظيم التقدير لكل من مدّ لى يد العون  
والمساعدة فمن لا يشكر الناس لا يشكر الله.

وأخص بالشكر والاحترام أستاذى الجليل الأستاذ الدكتور /  
إبراهيم هلال الذى تلقيت على يديه العلم وأصول البحث ولم يدخر  
وسعا فى مساعدتى متحملا ما أثقلت به عليه من استفسارات  
شجعتنى عليها حلمه وعلمه وكرمه الذى لا يمكن وصفه. فجزاه الله  
عنى وعن كل تلامذته خير الجزاء.

كما أشكر أستاذى الجليلين الذين تفضلا بقبول قراءة هذا  
العمل وتوجيهى إلى أماكن عجزى وتقصيرى بارك الله لهما فى  
علمهما ونفعهما ونفع بها.

شكرا لوالدى وأخوتى وزوجى الذين أحاطونى بالرعاية  
والتشجيع وبذلوا فى سبيل ذلك كل ما يمكن من مساعدة، فجزاهم  
الله عنى خير الجزاء.

الباحثة

# المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستهديه ونتوب إليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، ونصلي ونسلم على سيد الخلق محمد عبدالله ورسوله وخاتم الرسل وإمامهم الذي أرسله ربه بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله.

اللهم لك الحمد حتى ترضى ولك الحمد إذا رضيت ولك الحمد على الرضا.

أما بعد ..

فقد لفت نظري وشغل تفكيري أثناء عملي في بحثي الأول الذي كان عن مقاصد التشريع عندما كنت أقرأ في الحدود تكرر القاعدة الأصولية "حمل المطلق على المقيد" وكنت ما زلت في بداية الطريق لدراسة علم أصول الفقه ولا أزال.

ففي حد السرقة جاء قوله تعالى : (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما)<sup>(١)</sup>.

ورأيت أن العلماء قد حددوا قطع اليد من الكوع مع أنها تصدق على العضو كله من الكتف حتى أطراف الأصابع، وقالوا : إن الإطلاق في الآية قيد بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم العملية والقولية عندما أمر بقطع يد السارق من الكوع، فأردت أن أتعرف على المطلق والمقيد ومتى يحمل الأول على الأخير، ولما انتهيت من بحثي الخاص بالمقاصد شرعت أقرأ في كتب أصول

---

(١) سورة المائدة، آية (٣٨).

الفقه حول هذا الموضوع. لكنى فوجئت بقلّة المكتوب فيه فى أمهات كتب الأصول وكثيرا ما كانوا يحيلون الأمر فى الإطلاق والتقييد على ما ذكروه بإسهاب فى العموم والخصوص مما يجعل القارئ فى حيرة عندما يريد الإمام والفهم الدقيق للمطلق والمقيد.

وكان لاختلاف علماء الأصول فى تحديد معانى المطلق والمقيد ما جعل صعوبة الموضوع تزيد لكنى توكلت على الله وعزمت على خوض غمار هذا الأمر نظرا لعدم وضوحه فى ذهنى فبدأت مستعينة بالله أقرأ فى كتب الأصول، وكتب الفقه والحديث والتفسير حتى يسر الله لى الأمر بإنجلاء الغموض فى هذا الموضوع، ورأيت أن أفضل وسيلة لتوضيح قواعد الأصول عموما والمطلق والمقيد على وجه الخصوص هو الدراسة التطبيقية المقرونة بتجلية القواعد نظريا، فتلك أفضل الطرق - على حد إدراكى - فى توضيح القواعد الأصولية وجعلها ملكة فى النفس، وكان أمامى عدة إختيارات فى تحديد ما أطبق عليه.. هل أختار بعض الأحاديث جزافا من كتب السنن أم أتخير كتابا يجمع الأحاديث ويرتبها على أبواب الفقه؟

ورأيت أن الاختيار الثانى هو الأفضل ليتم التطبيق على بعض أبواب الفقه فيسهل بعد ذلك معرفة كل إطلاق وتقييد فى أبواب الفقه الأخرى، ورأيت أن من أجود الكتب التى عرض صاحبها هذه القاعدة بشيىء من اليسر وكثير من الاجتهاد هو كتاب "نيل الأوطار" للإمام الشوكانى الذى شرح فيه بإيجاز ما جاء فى "المنتقى" للإمام الجليل المجد بن تيمية جد شيخ الإسلام الشهير أحمد بن عبدالحليم بن تيمية.

فاخترت أبواب المعاملات والعقوبات فى هذا الكتاب الجليل لأقوم بالتطبيق عليها.

- ج -

ووضعت خطة مبدئية شملت المعاملات المالية وغير المالية وأبواب العقوبات جميعا طائفة أننى سأجد فى كل تلك الأبواب إطلاقا وتقييدا فى الكتاب المختار لكنى عندما بدأت العمل واستعرضت المعاملات والعقوبات فى الكتاب موضوع التطبيق لم أجد فى الأحاديث الواردة فى بعض الأبواب إطلاقا وتقييدا. وكررت القراءة مرات ومرات فما عثرت إلا على خمسة وعشرين حديثا.

ثلاثة أحاديث فى البيوع

وحديث فى الربا

وحديث فى القرض

وحديث فى الرهن

وحديث فى التفليس

وحديث فى الحجر

وثلاثة أحاديث فى المزارعة والمساقاة .

هذا فى المعاملات المالية.

ولم أجد فى السلم، ولا فى الحوالة والضمان ولا فى الإجارة إطلاقا ولا تقييدا.

وفى المعاملات غير المالية وجدت :

فى إحياء الأرض الموات حديثين

وفى النهى عن منع فضل الماء حديثا

وفى الشفعة حديثين

وفى العمرى والرقبى حديثا

وفى تصرف المرأة فى مالها ومال زوجها حديثا

وفى الوصية حديثا.

بينما لم أجد شيئا فى الودیعة والعاریة ولا فى الغصب ولا فى اللقطة  
ولا فى الهدیة والهبة ولا فى الوقف .  
وفى العقوبات وجدت :  
فى القصاص ثلاثة أحادیث  
وفى الأشربة حدیثا  
وفى الحلف وكفارته حدیثین

وكننت قد نبهت فى الخطة التى تم بها تسجيل الموضوع أن الخطة قابلة  
للتعديل.

وعلى هذا فقد جاءت خطة البحث المعنون بالإطلاق والتقيد وأثرهما  
فى فقه المعاملات والعقوبات دراسة تطبيقية على الأحادیث الواردة فى "نیل  
الأوطار فى شرح منتقى الأخبار" للإمام الشوكانى محمد بن على بن محمد،  
ت ١٢٥٠هـ، كالآتى :

- مقدمة : تتضمن سبب اختيار الموضوع ومنهج البحث وخطة موجزة.
- تقديم : تعريف بالكتابين والمؤلفين : كتاب المنتقى ومؤلفه، ونیل الأوطار  
ومؤلفه.
- تمهيد : فى الدلالة وأنواعها فى اللغة وعند علماء المنطق وعلماء أصول الفقه.  
وثلاثة أبواب وخاتمة :

الباب الأول : معنى المطلق والمقيد وفيه مبحثان :  
المبحث الأول : معنى المطلق .. وفيه مطلبان :  
المطلب الأول : المطلق فى اللغة  
المطلب الثانى : المطلق فى إصطلاح على أصول الفقه  
المبحث الثانى : معنى المقيد وفيه مطلبان :



المطلب الأول : المقيد فى اللغة

المطلب الثانى : المقيد فى اصطلاح علماء أصول اللغة.

الفصل الثانى : دلالة المطلق والمقيد وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : دلالة المطلق

المبحث الثانى : دلالة المقيد

المبحث الثالث : دلالة الإطلاق والتقييد بين الأسماء والأفعال

الفصل الثالث : الفروق بين المطلق والمقيد وما يشبههما وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : المطلق والعام

المبحث الثانى : المطلق والنكرة

المبحث الثالث : المطلق والخاص

المبحث الرابع : المقيد والمقيد

الباب الثانى : أحوال المطلق والمقيد وأحكامها وفيه تمهيد وثلاثة فصول :

التمهيد : عقدته لبحث مقيدات المطلق ومراتب المقيد

الفصل الأول : للحديث على ما اتفق فيه على حمل المطلق على المقيد.

والفصل الثانى : لما اتفق فيه على عدم حمل المطلق على المقيد

والثالث : ما اختلف فيه على حمل المطلق على المقيد  
وأخيرا كان الباب الثالث بعنوان التطبيق على الأحاديث الواردة فى

المعاملات والعقوبات وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : فى المعاملات المالية .. وفيه سبعة مباحث :

المبحث الأول : فى البيوع .. وفيه تمهيد، وثلاثة مطالب :

التمهيد : فى مشروعية البيع

المطلب الأول : فى تحريم ثمن الكلب

المطلب الثانى : فى تحريم بيع الطعام قبل قبضه

والمطلب الثالث : فى جواز بيع المزايدة.

وكان المبحث الثاني فى الربا.. وفيه مطلبان :  
المطلب الأول : فى معنى الربا وحكمه  
والمطلب الثانى : فى تحريم بيع الطعام بالطعام متفاضلا  
وجاء المبحث الثالث فى القرض .. وفيه مطلبان :  
المطلب الأول : فى القرض ومشروعيته  
المطلب الثانى : فى جواز الزيادة عند الوفاء والنهى عنها قبله.  
والمبحث الرابع : فى التفليس .. وفيه مطلبان :  
المطلب الأول : فى معنى التفليس وحكمه  
المطلب الثانى : فىمن وجد سلعة باعها من رجل عنده وقد أقلس  
والمبحث الخامس : فى الحجر .. وفيه مطلبان :  
المطلب الأول : فى معنى الحجر وحكمه  
المطلب الثانى : فى الحجر على المدين وبيع ماله فى قضاء دينه.  
وجاء المبحث السادس فى الرهن .. وفيه مطلبان :  
المطلب الأول : فى مشروعية الرهن وحكمه  
المطلب الثانى : فى جواز الرهن فى الحضر  
المبحث السابع : فى المساقاة والمزارعة .. وفيه ثلاثة مطالب :  
المطلب الأول : فى معنى المساقاة والمزارعة وحكمهما  
المطلب الثانى : فى جواز المزارعة والمساقاة  
المطلب الثالث : فى فساد العقد إذا شرط جزء معين من الإنتاج أو الأرض.

وجاء الفصل الثانى فى المعاملات غير المالية  
واشتمل على ستة مباحث :  
المبحث الأول : فى إحياء الموات وفيه مطلبان :

المطلب الأول : فى معنى إحياء الموات ومشروعيتها

المطلب الثانى : فى تملك الموات بإحيائها

المبحث الثانى : فى فضل الماء .. وفيه مطلبان :

المطلب الأول : فى الماء المباح

المطلب الثانى : فى النهى عن منع فضل الماء

المبحث الثالث : فى الشفعة .. وفيه مطلبان

المطلب الأول : فى معنى الشفعة ومشروعيتها

المطلب الثانى : فى ثبوت الشفعة للشريك والجار

المبحث الرابع : فى العمرى والرقبى .. وفيه مطلبان :

المطلب الأول : فى معنى العمرى والرقبى ومشروعيتهما

المطلب الثانى : فى تملك العمرى والرقبى ذاتا أو منفعة

المبحث الخامس : فى تصرف المرأة فى مالها ومال زوجها.

وفيه تمهيد ومطلب واحد :

التمهيد فى ذمة المرأة المالية

والمطلب كان فى ما جاء فى تصرف المرأة فى مالها ومال زوجها

المبحث السادس : فى الوصية .. وفيه مطلبان :

المطلب الأول : فى معنى الوصية ومشروعيتها وأنواعها

المطلب الثانى : فى كراهة مجاوزة الوصية للثلث والوصية لوarith.

وجاء الفصل الثالث : العقوبات .. واشتمل على ثلاثة مباحث :

المبحث الأول فى القصاص .. وفيه أربعة مطالب :

المطلب الأول : فى معنى القصاص ومشروعيته

المطلب الثانى : فى قتل المسلم بالكافر والتشديد فى قتل الذمى.

المطلب الثالث : فى ثبوت القصاص بالإقرار.

- ح -

المطلب الرابع : فى هل يستوفى القصاص والحدود فى الحرام؟

وجاء المبحث الثانى : فى الأشربة .. وفيه مطلبان :

المطلب الأول : فى مقصد الشارع من تحريم الخمر، ومعنى الشرب

عند الفقهاء

المطلب الثانى : فى تحريم الخمر والوعيد الشديد على مقارفتها

والمبحث الثالث : فى الحلف وكفارته .. وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : الحلف ومشروعيته وأنواعه

المطلب الثانى : التثنية فى اليمين

المطلب الثالث : وفيه تمهيد عن الكفارة واليمين على المستقبل وتكفيرها

قبل الحنث وبعده.

وقد ختمت البحث بخاتمة بينت فيها أهم النتائج.

هذا وقد بذلت قصارى جهدى فى هذا البحث. ولم آل جهدا فى استيفاء

كل ما قيل فى الإطلاق والتقييد - على قدر طاقتى - نظريا وتطبيقيا حتى خرج

على هذه الصورة بعون من الله تعالى ثم بإرشاد وتوجيه من أستاذى إبراهيم

هلال الذى منحنى من علمه وفضله ووقته، فقد كان نعم الموجه ولم يكن أستاذا

فقط بل كان والدا حنونا.

أسأل الله سبحانه وتعالى أن يجزيه عنى خير ما جازى أستاذا عن

تلاميذه وأن ينفعه وينفع به كما أسأله جلت قدرته أن يجعل هذا البحث خالصا

لوجهه الكريم وأن يتقبله وأن يغفر لى عجزى وتقصيرى فعذرى أنى قد بذلت

كل ما أستطيع ولم أدخر وسعا.

# **تقديم**

تعريف بالكتابين (نبيل الأوطار والمنتقى)

والمؤلفين (الإمام الشوكاني، والمجد بن تيمية)

## **التعريف بالإمام الشوكانى ومؤلفه نبيل الأوطار**

### **أولاً : الحالة العامة**

#### **أ - الحالة السياسية**

فى الفترة الممتدة من أواخر القرن الثانى عشر وحتى نهاية النصف الأول للقرن الثالث عشر الهجريين (١١٧٣-١٢٥٠هـ) والتي عانى فيها العالم الإسلامى من التمزق عاش الشوكانى<sup>(١)</sup>.

ففى المشرق كانت الدولة العثمانية، والدولة الصفوية فى فارس والمغولية فى الهند.

فالدولة العثمانية بعد أن سادت وبلغت أوج شهرتها فى القرن العاشر الهجرى ووصلت فتوحاتها إلى أوروبا، بدأ نجمها يافل منذ أوائل القرن الثانى عشر الهجرى وأخذ الزوال والإنهيار يذبان فى أركانها وطمع فيها الأوربيون وانتفقوا على اقتسام تركة الرجل المريض - كما أسموها - وخرج كثير من الولاة والأمراء عليها وكونوا حكومات مستقلة، وعمت الفوضى وكثر السلب والنهب وفقدان الأمن ولم تستطع الدولة إخضاع من انفصل عنها، وهكذا أصبحت لقمة سائغة فى أفواه المستعمر.

---

(١) انظر حاضره العالم الإسلامى د. جميل المصرى (٩٦/١) وما بعدها ط الجامعة الإسلامية، المجددون فى الإسلام : د. عبدالمعتال الصعيدى، ص، ٤٤٦ ط مكتبة الآداب - القاهرة، حاضره العالم الإسلامى لوثرروب (٢٢/١) وما بعدها.

أما الدولة الصفوية فلم تكن أكثر حظا من العثمانية فعانت الضعف وعدم الاستقرار وهى دولة وإن كانت مسلمة إلا أنها كانت شيعية تغالى فى الرفض فهى دولة رافضية<sup>(١)</sup>. وكانت تحارب الدولة العثمانية التى تعتبر الدولة السنية، واشتد الصراع العقدي بينهما، حتى انتهت الدولة الصفوية بمقتل نادر شاه عام ١١٦٠هـ<sup>(٢)</sup>.

كذلك كانت الدولة المغولية تعاني الضعف والفساد بسبب فساد ملوكها، وتعاون الهندوس مع الإنجليز واستطاعوا تفتيتها والاستيلاء عليها، وتحولت إلى مستعمرة إنجليزية<sup>(٣)</sup>.

وهكذا كانت أحوال سائر البلاد الإسلامية فى المغرب وأواسط آسيا<sup>(٤)</sup>. وقد عاصر الشوكانى الكثير من الوقائع يؤيد ذلك ما سجله فى كتابه "البدر الطالع" من أحداث الحملة الفرنسية، قال (... إن الرزية العظمى والمصيبة الكبرى والبالية التى تبكى لها عيون الإسلام والمسلمين هى استيلاء طائفة من الفرنج يقال لهم الفرنسيين على الديار المصرية جميعها ووصولهم إلى القاهرة.. وهذا خطب لم يصب الإسلام بمثله<sup>(٥)</sup>.

ولم تكن اليمن أحسن حالا من بقية البلاد الإسلامية<sup>(٦)</sup>.

---

(١) الروافض : كلمة تطلق على غلاة الشيعة الذين تتسم عقيدتهم بشيء من الانحراف والبعد عن الصواب. انظر "المجددون فى الإسلام" ص ٢٤٠، مقالات الإسلاميين لأبى الحسن الأشعرى (١٣٦/١، ١٣٧) تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد. وسيأتى بعد قليل تفصيل لهذه الفرقة، انظر ص ٨٠٦ من البحث.

(٢) انظر المجددون فى الإسلام ص ٤٦٦، ٤٤٧.

(٣) انظر السابق ونفس المكان، حاضر العالم الإسلامى، د. جميل المصرى، ٣٣٣.

(٤) المرجع السابق، نفس المكان، انظر الدعوة إلى الإسلام، توماس أرنولد، ص ٢٧٨ وما بعدها.

(٥) البدر الطالع للشوكانى (٨/٢).

(٦) انظر مائة عام من تاريخ اليمن الحديث. د. حسين عبدالله العمرى، ص ١٢، ١٣، ط ١، دار الفكر، دمشق.

وفى شمال الجزيرة العربية كانت الدعوة الوهابية ثم تأسست الدولة السعودية<sup>(١)</sup>.

وقد عاش الشوكانى رحمه الله فى ظل حكم أربعة أئمة فى اليمن وهم :

١ - المهدي العباس بن الحسن بن القاسم (١١٣١ - ١١٨٩هـ):

وكان ذا سيرة حسنة، نشر العدل وقرب أهل العلم وعم الخير فى أيامه<sup>(٢)</sup> وأثنى عليه الشوكانى ووصفه بأنه (... من أفراد الدهر ومن محاسن اليمن)<sup>(٣)</sup>، وقد ولد الشوكانى فى السنة العاشرة من حكم المهدي (١١٧٣هـ)<sup>(٤)</sup>.

٢- الإمام المنصور بالله على بن عباس (١١٥١-١٢٢٤هـ)

تولى الإمامة عام (١١٨٩هـ). بعد وفاة والده المهدي العباس. وقد سلك مسلك الملوك وجعل له ثلاثة وزراء، ولم يشتغل بشيء من أمور مملكته. وخرجت بعض القبائل عليه، وكثر النهب والقتل وقطع الطرق، وحوصرت صنعاء وبلغ الغلاء أشده فساعت الأحوال السياسية والاقتصادية<sup>(٥)</sup>. ومع ذلك فقد كانت له بعض الحسنات فعمل على التعمير والإصلاح والتفقد لذوى الحاجات.

وقد تولى الشوكانى رحمه الله القضاء فى عهد هذا الإمام واستمر فى عهد ولديه المتوكل على الله والمهدي عبدالله<sup>(٦)</sup>.

---

(١) انظر محاضرات وتعليقات فى تاريخ المملكة العربية السعودية. د. عبدالله الصالح العثيمين ، ص ٦٣ وما بعدها، ط ١، ١٤١١هـ.

(٢) انظر تاريخ اليمن: عبدالواسع بن يحيى الواسعى اليماني، ص ٢٢٩، ٢٣٠، ط الدار اليمنية.

(٣) البدر الطالع للشوكانى (٣١/١).

(٤) انظر نشر العرف لنبلأ اليمن بعد الألف محمد زيارة ١٦/٢، ط القاهرة، ١٣٧٦هـ.

(٥) انظر تاريخ اليمن: عبدالواسع يحيى ص ٢٣٠. وانظر كتاب تاريخ اليمن المسمى فرجة الهموم والحزن فى حوادث وتاريخ اليمن لعبد الواسع بن يحيى الواسعى (٢٢٥/٢).

(٦) انظر البدر الطالع للشوكانى (٤٦٥/١).



٣- الإمام المتوكل على الله أحمد بن علي بن عباس (١١٧٠-١٢٣١هـ):  
وكان حازماً عاقلاً يقرب العلماء وأصلح ما أفسده والده وقام بعدة  
غزوات وجولات ومعه الشوكاني لتأديب الخارجين عليه<sup>(١)</sup>.

٤ - المهدي عبد الله (١٢٠٨-١٢٥١هـ):

وقد تولى الإمامة من عام (١٢٣١-١٢٥١هـ). وهو آخر من عاصر  
الشوكاني.

يقول المؤرخ اليماني عبدالواسع يحيى اليماني (... ومن ضعف سيرته  
أن الوزير بعد مدة يسيرة يعزله ويعذبه، فمن هنالك اختلت المملكة وتعاقب  
الدولة الذهاب والهلكة كلما تولى وزير نظر إلى مصلحة نفسه، ولم ينظر إلى  
مصلحة نظام الملك مع حصول الإياس من البقاء فيما هو فيه فيجمع له ما لا على  
أى جهة كانت. والوزراء كانوا يعزلون من تحتهم من العمال وكل واحد من  
العمال لا ينظر إلا إلى مصلحة نفسه فبذلك اختل نظام الملك وكل يوم إلى  
ضعف وكان من طريقة المهدي وعادته الاحتجاب والميل إلى الشهوات واللذات  
وسماع اللهو والتغافل عن الملك، وبهذه السيرة أخيفت السبل وذهبت  
الأموال)<sup>(٢)</sup>.

---

(١) انظر البدر الطالع للشوكاني (٧٨/١) ومابعدها.

(٢) تاريخ اليمن، ص ٢٣١، ٢٣٢.

## ب - الحالة الدينية والاجتماعية

كان للشوكانى رحمه الله مواقف الخاصة إزاء الفرق والمذاهب المختلفة التى ظهرت وعاصرها.

### ١ : الزيدية :

وهم فرقة من فرق الشيعة تنتسب إلى الإمام زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب. وكان زيد بن على (٧٩-١٢٢ هـ) قد بوع له بالكوفة فى أيام هشام بن عبد الملك وكان أمير الكوفة يوسف بن عمر النقفى. وكان زيد يفضل على بن أبى طالب على سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. ويتولى أبا بكر وعمر ويرى الخروج على أئمة الجور، فلما ظهر بالكوفة فى أصحابه الذين بايعوه سمع من بعضهم الطعن على أبى بكر وعمر، فأنكر ذلك على من سمعه منه، فتفرق عنه الذين بايعوه فقال لهم : رفضتمونى، فيقال إنهم سموا الراقضة لقول زيد لهم رفضتمونى وبقي فى شردمة فقاتل حتى قتل<sup>(١)</sup>.

والزيدية مع أنهم يرون أن عليا رضى الله عنه هو الأفضل، فهم أيضا يرون صحة إمامة أبى بكر وعمر تطبيقا للقاعدة المشهورة عندهم وهى جواز إمامة المفضول مع وجود الفاضل<sup>(٢)</sup>.

وهم لم يكفروا أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولم يرفعوا الأئمة إلى رتبة الآلهة أو إلى درجة النبيين<sup>(٣)</sup>.

لكن يستثنى منهم فرقة تدعى الجارودية<sup>(\*)</sup> زعموا أن النبى صلى الله

---

(\*) نسبة إلى أبى الجارود زياد بن المنذر الهمدانى.

(١) مقالات الإسلاميين لأبى الحسن الأشعرى (١/١٣٦، ١٣٧)، تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد.

(٢) انظر الملل والنحل لأبى الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبى بكر أحمد الشهرستانى (١/١٥٥)، تحقيق محمد سيد كيلانى - دار المعرفة، بيروت - لبنان .

(٣) انظر الملل والنحل (١/١٥٥).

عليه وسلم نص على عليّ بن أبي طالب بالوصف لا بالتسمية وزعموا أيضا أن من دفع عليا عن هذا المكان فهو كافر وأن الأمة كفرت وضلت في تركها بيعته<sup>(١)</sup>.

وقبل أن ينتشر المذهب الزيدي في اليمن كان أهل اليمن متمذهبين بالمذاهب المالكي والحنفي ثم الشافعي ثم الزيدي<sup>(٢)</sup>. وانتشر المذهب في اليمن على يد الإمام الهادي يحيى بن الحسين (٣٤٥-٣٩٨هـ) مؤسس دولة الشرفاء العلويين، وواضع أساس الفقه الهدوي في اليمن<sup>(٣)</sup>.

ولعل المذهب الزيدي يتميز عن باقي مذاهب الشيعة بالحرية الفكرية والاجتهاد، ولهذا ظهر عدد من الأئمة المجتهدين الذين خالفوا مذهب الزيدية واتجهوا نحو مذهب أهل السنة مثل أبي عبدالله محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى اليماني من آل الوزير المعروف بحمد بن الوزير اليماني (٧٧٥-٨٤٠هـ) من العلماء اليمنيين المجتهدين من كبار حفاظ الحديث ومن كتبه "العواصم والقواصم"<sup>(٤)</sup>.

ومحمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني (١٠٩٩-١١٨٢هـ) نفر عن التقليد وحض على الاجتهاد، له مؤلفات عديدة كسبل السلام، وإرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد<sup>(٥)</sup>.

ومحمد بن علي الشوكاني فقد درس المذهب الزيدي وتفقه عليه لكنه نبذ

---

(١) انظر فرق الشيعة للنوبختي، ص ٢١، ط دار الأضواء.

(٢) انظر طبقات فقهاء اليمن عمر بن علي المهدي، ص ٧٩، تحقيق د. فؤاد سيد، دار الكتب العلمية، بيروت.

(٣) وتولى منهم الإمامة سبعة وستون إماما أولهم الهادي (٢٨٤هـ) وآخرهم محمد بن أحمد البدر (١٣٨٢هـ). وانظر اليمن عبر التاريخ لأحمد حسين شرف الدين، ص ٢٤٥-٢٥٣، ط ٤، الرياض.

(٤) انظر البدر الطالع للشوكاني (٨١/٢) ؛ الأعلام للزركلي (٣٠٠/٥).

(٥) انظر البدر الطالع (١٣٣/٢، ١٣٤).

التقليد والتمذهب وأصبح لا يتقيد بفرقة من الفرق واعتمد مباشرة على القرآن والسنة.

وقد خالف الشوكاني الزيدية فى مسائل كثيرة، وواجه فى سبيل ذلك صراعات من المتعصبين للمذهب، وتعرض لأذى كثير، قال الشوكاني : " .. إذا بلغ بعض معاصريهم إلى رتبة الاجتهاد وخالف شيئا باجتهاده جعلوه خارجا عن الدين" (١).

من العرض السابق عن الزيدية ومبادئهم واضطراب بعض فرقهم فى الأقوال والأفعال وتكفير بعضهم بعضا نجد أنهم يشكلون حوالى ثلث سكان اليمن ويقطنون فوق الجبال وخاصة شمال الهضبة، ويقبضون على زمام الحكم فى أغلب الأحيان، بينما السنية وهم أتباع المذهب الشافعى يبلغ تعدادهم ثلثى سكان اليمن ويسكنون السهول والهضاب الجنوبية والوسطى (٢).

### ٣ - الرفضية

وهم جماعة من غلاة الشيعة وهم فرق متعددة (٣). وقد عاصر الشوكاني الإضطرابات التى أحدثتها تلك الطائفة وكان مواقفه منهم واضحة، فقد حذر منهم، وتكلم فى مؤلفاته عن مساوئهم، يقول : "انظر الرفضية كأنك تجد أكثر ما لديهم وأهم ما يشتغلون به ويكتبونه ويحفظونه مثالب الصحابة رضى الله عنهم المكذوبة عليهم ليتوصلوا بذلك إلى ما هو غاية لديهم من السب والتلب .. ثم يعتبرون الناس جميعا بهذه المسألة فمن وافقهم فيها فهو المسلم حقا المحق وإن

(١) انظر البدر الطالع (١٣٥/٢).

(٢) انظر تكوين اليمن الحديث - جامعة الدول العربية - معهد الدراسات العربية العالية (١٤/١).

(٣) انظر مقالات الإسلاميين، ص ٦٦ وما بعدها ؛ الفرق بين الفرق للبغدادي، ص ١٥: ٢٢، ط دار الآفاق الجديدة ؛ المال والنحل (١٤٧/١) ؛ البرهان فى معرفة عقائد أهل الأديان لأبى الفضل عباس بن منصور التميمي السكسكى، ص ٦٥ وما بعدها.

فعل ما فعل ومن خالفهم فى هذه المسألة فهو المبطل المبتدع وإن كان على جانب من الورع وحظ من التقوى"<sup>(١)</sup>.

ويقول موضحا خطرهم "... وهكذا من ألقى مقاليد أمره إلى رافضى، وإن كان حقيرا فإنه لا أمانة لرافضى قط على من يخالفه فى مذهبه ويدين بغير الرفض بل يستحل ماله ودمه عند أدنى فرصة تلوح له لأنه عنده مباح الدم والمال وكل ما يظهره من المودة فهو تقيّه يذهب أثره بمجرد إمكان الفرصة"<sup>(٢)</sup>. وعلق الشوكانى على سبب جرأتهم على الناس بأنهم قد سبوا الصحابة وتجراؤا عليهم فهان عليهم سب من عداهم يقول : "... ولعل سبب هذا والله أعلم - أنهم لما جرؤوا على سب السلف الصالح رضوان الله عليهم هان عليهم سب من عداهم"<sup>(٣)</sup>.

فهم طائفة إلى الكذب أسرع وإلى التهاون فى بعض كتاب الله وتحريف الآخر وإنكار سنة رسول الله أميل.

يقول الشوكانى : "... ولا غرو فأصل هذا المظهر الرافضى مظهر إلحاد وزندقة جعله من أراد كيدا للإسلام سترا له، فأظهر التشيع والمحبة لآل رسول الله صلى الله عليه وسلم استجذابا لقلوب الناس لأن هذا أمر يرغب فيه كل مسلم.. ثم أظهر للناس أنه لا يتم القيام بحق القرابة إلا بترك حق الصحابة ثم جاوز ذلك إلى إخراجهم - صانهم الله - عن سبيل المؤمنين. ومعظم ما يقصده بهذا هو الطعن على الشريعة وإبطالها، لأن الصحابة رضى الله عنهم هم الذين رويوا للمسلمين علم الشريعة من الكتاب والسنة.. فهذا هو العلة الغائبة لهم وجميع ما يتظاهرون به من التشيع كذب وزور، ومن لم يفهم هذا فهو حقيق بأن

(١) أدب الطلب للإمام الشوكانى، تحقيق عثمان الخشت، ص ٨٤، ٨٥.

(٢) أدب الطلب للإمام الشوكانى، ص ٩٥.

(٣) المرجع السابق، ص ٩٥.

يتهم نفسه ويلوم تقصيره" (١).

وقد ذكر الشوكاني رحمه الله ثلاثة من جهلاء الرافضة الذين أشاروا  
الفتن الكبيرة بين الناس وهم : يحيى بن محمد الحوشى الذى كان يجلس فى  
المساجد ويملى على العامة كتاب "تفريج الكروب" وهو فى مناقب على رضى  
الله عنه، ولكنه لم يتوقف على ما فيه بل أخذ يسب السلف. والسيد إسماعيل  
بن عز الدين النعمى - وهو أشدهم فى إثارة الفتن والفتاقل وقد وصفه الشوكاني  
بأنه رافضى جلد مع كونه جاهلا جهلا مركبا، وفيه حدة تقضى به إلى نوع من  
الجنون، وكان يجمع مؤلفات من كتب الرافضة، ويمليها فى الجامع على من هو  
أجهل منه، ويسعى فى تفريق المسلمين. وأحمد عبيد الخليفة اسمه ضرغام،  
ورأسماله الإطلاع على بعض كتب الرافضة المشتعلة على سب الخلفاء  
وغيرهم من أكابر الصحابة (٢).

### ٣ - المعتزلة :

تنسب هذه الفرقة إلى مؤسسها وأصل بن عطاء البصرى وسمى برأس  
المعتزلة وشيخها وهو من أئمة البلغاء والمتكلمين وهو أول من أظهر القول  
بالمنزلة بين المنزلتين (\*) .

وسموا بالمعتزلة لاعتزالهم مجلس الحسن البصرى.

---

(\*) يذكر الشهرستاني أنه داخل أحدهم ليسأل الحسن البصرى عن حكم مرتكبي الكبيرة وقبل  
أن يجيب قال وأصل بن عطاءك أنا لا أقول إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقا ولا كافر  
مطلقا، بل هو فى منزلة بين المنزلتين لا مؤمن ولا كافر ثم قام واعتزل المجلس، فقال  
الحسن: اعتزل عنا وأصل فسمى هو وأصحابه معتزلة. انظر الملل والنحل (٤٨/١).  
(١) انظر أدب الطلب للشوكاني، ص ٩٦.  
(٢) انظر البدر الطالع (٣٤٧/٢).

وقيل لا عتزالهم منهج أهل السنة والجماعة وقيل غير هذا<sup>(١)</sup>.  
وسموا أيضا بالقدرية لنفيهم قضاء الله وقدره في معاصي العباد وإضافة  
خلقها إلى فاعلها.

" ويسمون أصحاب العمل والتوحيد، ويلقبون بالقدرية، والعدلية"<sup>(٢)</sup>.  
ومن عقائدهم التي طبقوها القول بنفي صفات البارئ تعالى، من العلم  
والقدرة والإرادة، والحياة. ونفي الرؤية، والقول بأن القرآن مخلوق والقول  
بالقدر وأن الله تعالى لم يخلق أفعال عباده بل هم الخالقون لها، فهو حكيم عادل  
ولا يجوز أن يضاف إليه شر ولا ظلم، وأن صاحب الكبيرة في منزلة بين  
المنزلتين لا مؤمن مطلقا ولا كافر مطلقا مستدلين بأن: "الإيمان عبارة عن  
خصال خير إذا اجتمعت سمى المرء مؤمنا وهو اسم مدح.  
والفاسق لم يستجمع خصال الخير ولا استحق اسم المدح فلا يسمى  
مؤمنا وليس بكافر مطلقا أيضا لأن الشهادة وسائر أعمال الخير موجودة فيه، لا  
وجه لإنكارها لكنه إذا خرج من الدنيا على كبيرة من غير توبة، فهو من أهل  
النار.. إذ ليس في الآخرة إلا فريقان .. لكنه يخفف عنه العذاب، وتكون دركته  
فوق دركة الكفار"<sup>(٣)</sup>، ونفى شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأهل الكبائر  
وغير ذلك<sup>(٤)</sup>.

وقد كان موقف الشوكاني رحمه الله من علم الكلام موقفا متميزا، فقد  
خالف المعتزلة والزيدية فيما قالوا به من انحرافات، وقد نصح بعدم الاقتصار

---

(١) انظر الفرق بين الفرق للبغدادي، ص ٩٨؛ التبصير في الدين للإسفرائيني، ص ٦٨.

(٢) الملل والنحل للشهرستاني (٤٣/١).

(٣) المرجع السابق، (٤٨/١).

(٤) انظر الفرق بين الفرق للبغدادي، ص ٩٥، ٥٤؛ التبصير في الدين للإسفرائيني، ص ٦٣، ٦٧؛  
البرهان للسكسكي، ص ٥٠؛ منهج الإمام للشوكاني في العقيدة د. عبدالله نومسوك،  
ص ٥١؛ مكتبة دار القلم والكتاب بالرياض، ط ٢.

على مؤلفات مذهب ما، وعلى الطالب أن يدرس مؤلفات الفرق الأخرى حتى لا يقع فى التقليد والعصبية. قال : "... فإذا فعل كل هذا عرف الانتقادات كما ينبغى وانصف كل فرقة بالترجيح أو التجريح على بصيرة، وقابل كل قول بالقبول أو الرد" (١).

والشوكانى نفسه يرحمه الله - كانت تجربته مع الفرق والمذاهب تجربة شديدة عانى فيها الكثير إلى أن هدى للطريق الصواب ووصف تجربته بأنها كانت مريرة وأن من اشتغل بها دون التعمق فى الكتاب والسنة، فإن ذلك سيوصله إلى الحيرة، ومن ثم فقد دعا طلابه إلى نهج السلف الصالح والتمسك بالكتاب والسنة وهجر المصطلحات الكلامية. وعلى من أراد الاشتغال بعلم الكلام أو غيره أن تكون قدمه راسخة فى أدلة الكتاب والسنة (٢).

ويرى الشوكانى - رحمه الله "أن طرق المتكلمين لا توصل إلى يقين، ولا يمكن أن تصيب الحق فيما هدفت إليه، لأن معظمها قام على أصول ظنية لا مستند لها إلا مجرد الدعوى على العقل، والفرية على الفطرة، فكل فريق منهم قد جعل له أصولا تخالف ما عليه الآخر.

وقد أقام هذه الأصول على ما رآه عنده هو صحيحا من حكم عقله الخاص المبني على نظره القاصر، فبطل عنده ما صح عند غيره، وقاسوا بهذه الأصول المتعارضة كلام الله ورسوله فى الإلهيات وما يتصل بها من العقائد، فأصبح كل منهم يعتقد نقيض ما يعتقد الآخر وكل منهم يزعم أن العقل يقتضى ما يعتقد. وحاشا العقل الصحيح السالم عن تغيير ما فطره الله عليه، أن يتعقل

(١) أدب الطلب للشوكانى، ص ١٤٥، ١٤٦.

(٢) انظر المرجع السابق، ص ١٤٦، ١٤٧.



الشيء ونقيضه، فإن اجتماع النقيضين محال عند جميع العقلاء، فكيف تقتضى عقول بعض العقلاء أحد النقيضين، وعقول البعض الآخر النقيض بعد ذلك الاجتماع؟ وما هذا الأمر إلا الغلط البحث الناشئ عن العصبية<sup>(١)</sup>. وعلى هذا فإن التناقض والاختلاف بين علماء الكلام طبعى طالما كانوا يهجون منهج الجدل وطالما ينسون فى كثير من الأحيان أنه لا يحق للباحث فى وسائل الدين أن يطبق الاعتبارات الإنسانية على الأمور الإلهية<sup>(٢)</sup>.

## ٤ - الأشاعرة

وهم طائفة من أهل الكلام ينسبون إلى أبى الحسن الأشعرى الذى كان ينتمى فى بادىء الأمر إلى المعتزلة يهجم نهجهم، ويقول بقولهم، ثم خرج عنهم وعارضهم بأساليب متوسطة بين مذهبهم ومذهب السلف. وقد سلك فى هذه المرحلة طريقة عبد الله بن سعيد بن كلاب، القائل بأن ليس لكلام مسموع وأن الذى أنزل على الأنبياء حكاية كلام الله ليس فيه أمر ولا نهى ولا خبر ولا استخبار، وأنه ليس له كلمات، ولا فى القرآن سور ولا آيات ولا لغة من اللغات، بل هو شيء واحد يعبر به عن ذلك<sup>(٣)</sup>. وفى هذه الفترة أطلق عليه ومن تبعه لقب الأشاعرة.

والأشاعرة فى الجملة لا يثبتون من صفات الله عز وجل إلا سبع صفات لأن العقل دل عليها. يقول أبو الحسن : "البارى تعالى عالم بعلم، قادر بقدره، حى بحياة، مريد بإرادة، متكلم بكلام، سميع بسمع، بصير ببصر، وله فى البقاء

(١) كشف الشبهات عن المشتبهات للشوكانى، ص ٢٢، ٢٣.

(٢) انظر مناهج الأدلة فى عقائد الملة لإبن رشد تحقيق وتقديم د. محمود قاسم، ص ١٠، ٩ ؛ ولاية الله والطريق إليها، دراسة وتحقيق لكتاب قطر الولى على حديث الولى للإمام الشوكانى، د. إبراهيم هلال، ص ١٧.

(٣) انظر البرهان للسكسكى، ص ٣٦، ٣٧ ؛ منهج الإمام الشوكانى فى العقيدة، ص ٥٦.

اختلاف رأى.

وهذه الصفات أزلية قائمة بذاته تعالى، لا يقال هي هو، ولا هي غيره، ولا : لا هو، ولا : لا غيره. والدليل على أنه متكلم بكلام قديم ومريد بإرادة قديمة أنه قد قام الدليل على أنه تعالى ملك، والملك من له الأمر والنهى، وهو أمر، ناه.

فلا يخلوا ما أن يكون أمرا بامر قديم، أو بامر محدث، وإن كان محدثا فلا يخلو إما أن يحدثه فى ذاته، أو فى محل أو لا فى محل ويستحيل أن يحدثه فى ذاته، لأنه يودى إلى أن يكون محلا للحوادث، وذلك محال ويستحيل أن يحدثه فى محل لأنه يوجب أن يكون المحل به موصوفا ويستحيل أن يحدثه لا فى محل، لأن ذلك غير معقول، فتعين أنه قديم قائم به صفة له، وكذلك التقسيم فى الإرادة والسمع والبصر" (١).

"وينتشر مذهب الأشاعرة فى اليمن مع المذهب الشافعى فى الفروع جنبا إلى جنب. فالأشاعرة - أى فى اليمن - غالبا ما يكونون شافعية المذهب.. وقد حدثت مصادمات دموية بين الأشاعرة والزيدية نتيجة الاختلاف بينهم.." (٢)  
"ومن مؤلفات الشوكانى يظهر أنه خالف الأشاعرة كما خالف الفرق الأخرى" (٣).

## ٥ - الصوفية

هى فرقة دينية أخلاقية فلسفية قوامها الزهد فى ملذات الدنيا، وتتصرف إلى التأمل والتعبد والتقشف وما إلى ذلك من المجاهدات والرياضات الروحية مما لم يستند إلى دليل شرعى صحيح، وذلك للوصول إلى الغاية المنشودة وهى

(١) انظر المال والنحل (٩٥/١).

(٢) تاريخ اليمن الثقافى لأحمد حسين شرف، ص ٩٤، ٩٧.

(٣) منهج الشوكانى فى العقيدة، ص ٥٧.

التجرد من الدنيا وما فيها والاتصال بالذات الإلهية والفناء فيها<sup>(١)</sup>.  
وقيل إن التصوف هو "علم بأصول يعرف بها إصلاح القلب وسائر  
الحواس. وفائدته : صلاح أحوال الإنسان؛ لما فيه من الحث على تصفية الاعتقاد  
وكمال الأعمال بالسداد"<sup>(٢)</sup>.

وللتصوف تعريفات كثيرة :

ف "أقوال المشايخ فى ماهية التصوف تزيد على ألف قول ويطول  
نقلها، ونذكر ضابطا يجمع جميع معانيها، فإن الألفاظ وإن اختلفت متقاربة  
المعاني، فنقول : الصوفى هو الذى يكون دائم التصفية لا يزال يصفى الأوقات  
عن شوب الأكدار بتصفية القلب عن شوب النفس ويعينه على كل هذه التصفية  
دوام اقتناره إلى مولاه، فبدوام الاقتدار ينفى من الكدر وكلما تحركت النفس  
وظهرت بصفة من صفاتها أدركها ببصيرته النافذة وفر منها إلى ربه فبدوام  
تصفية جمعيته وبحركة نفسه تفرقته وكدره، فهو قائم بربه على قلبه وقائم بقلبه  
على نفسه"<sup>(٣)</sup>.

وقد سموا بالصوفية أو المتصوفة لغلبة لبس الصوف عليهم، وقيل  
لتشبههم بأهل الصفة، وقيل : للصفاء، وقيل : لأنهم فى الصف الأول بين يدي  
الله عز وجل بارتفاع همهم وإقبالهم على الله تعالى بقلوبهم<sup>(٤)</sup>.

---

(١) انظر أضواء على التصوف د. طلعت غنام، ص ٢٨، ط عالم الكتب، القاهرة.  
(٢) شرح جوهرة التوحيد للعلامة الشيخ إبراهيم اللقاني المسماة "تحفة المريد" تأليف الشيخ  
إبراهيم بن محمد البيجورى، ص ٢٠٩، ٢١٠، ج ١، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٣ هـ  
- ١٩٨٣ م.  
(٣) إحياء علوم الدين للإمام أبى حامد محمد بن محمد الغزالي، ت ٥٠٥ هـ، (٦٤/٥)، دار  
المعرفة، بيروت.  
(٤) انظر شرح جوهرة التوحيد، ص ٢١٠ ؛ إحياء علوم الدين، ص ٦٥، التعرف لمذهب أهل  
التصوف للكلايدى، ص ٣٨: ٣٥، تحقيق محمود أمين النواوى، ط مكتبة الكليات  
الأزهرية.

لكن للمتصوفة المتطرفين بدع كثيرة ابتدعوها فى الدين لازالت آثارها تفسد الأمة الإسلامية. أما فى اليمن فقد انتشرت لكن بشكل محدود، وقد كان موقف الشوكانى - رحمه الله - منهم موقفا جادا. يدل على ذلك مؤلفاته "كشرح الصدور فى تحريم رفع القبور"، "الدر النضيد فى إخلاص كلمة التوحيد" وغيرهما. فقد نقد الشوكانى سلوكهم وعقائدهم المنحرفة، وما ابتدعوه وبين ما ترتب على ذلك من مفسد.

وخلاصة القول أن الفرق التى عاصرها الشوكانى قد أثرت فكره وزادته عمقا، فقد كان لها الأثر الأكبر فى ظهور شخصية الشوكانى ومحاولات قيامه بالإصلاح.

ف "وجود الشوكانى فى هذا العصر ظاهرة عظيمة وحتمية لمصلح اجتماعى ظهر على قمة الانهيار الذى وصل إليه اليمن، فهو علامة أكيدة على أصالة الشعب اليمنى" (١).

### ج- الحالة العلمية :

كانت الحالة العلمية فى اليمن - بالرغم من تدهور الحالة السياسية والدينية وكثرة الصراعات والجمود - منتعشة فى حركة التأليف. فالمسجد بصفته المدرسة الأولى للقضاة والعلماء والأدباء كان مجالا حيويا ومؤثرا فى المناظرات الفقهية والاجتهادية بل والأدبية واللغوية وسائر المعارف الإنسانية، وقد نبغ الكثير من العلماء فى اليمن وذاعت شهرتهم. فكان الخليل بن أحمد الفراهيدى الأزدي، والكندى الفيلسوف،

---

(١) الشوكانى وجهوده فى الحديث، رسالة دكتوراه للباحث عبدالسلام مصطفى أبو المعاطى، ص ١٣، جامعة الأزهر، كلية أصول الدين.

والحسن بن أحمد الهمداني صاحب "الإكليل" ووصفه جزيرة العرب ونشوان الحميري صاحب الموسوعة الضخمة في النحو والأدب وابن خلدون وغيرهم<sup>(١)</sup>.

هكذا نبغ الكثير من العلماء في عصر تدنت فيه الحالة السياسية والدينية - كما سبق - ونشطت حركة التأليف ولعل ذلك لوجود الفرق والخصومات بينهم، فالكل يدافع عن مذهبه - كما أن طبيعة المذهب الزيدي الذي اشترط توافر الاجتهاد في الأئمة والحكام، كان عاملاً هاماً في استمرارية الإنتاج الفكري في فنون مختلفة، ويعد الشوكاني ومن سبقه من المصلحين اليمنيين داخل اليمن أمثلة حية لتواصل حركة الإنتاج الفكري والعلمي<sup>(٢)</sup>.

وقد ساهم الكثير من العلماء في التصنيف والتأليف في عصر الشوكاني منهم : عبد القادر بن أحمد الكوكباني (١١٣٥-١٢٠٧هـ)، وإبراهيم بن محمد بن إسماعيل بن صلاح الأمير (١١٤١-١٢١٣هـ)، والحسن بن أحمد بن الحسين السياغي الصنعاني (١١٨٠-١٢٢١هـ)، والحسن بن يحيى بن إبراهيم الديلمي الذماري (١١٤٩-١٢٤٩هـ) وغيرهم.

ويعد كتاب الشوكاني "البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع" موسوعة علمية أرخت للمفكرين والعلماء والأدباء وغيرهم منذ القرن الثامن وحتى عصر الشوكاني.

"وعلى الرغم من وجود الازدهار الفكري والأدبي في عصر الشوكاني، فإن البيئة العلمية في صنعاء قد غلب عليها التقليد والتعصب وكان

---

(١) انظر تاريخ اليمن السياسي، ص ٢٢٠، الشوكاني وجهوده في الحديث، رسالة دكتوراه مقدمة من الباحث/ عبدالسلام مصطفى أبو المعاطي - جامعة الأزهر، ١٣٩٩هـ/ ١٩٧٩م، ص ١٢.

(٢) انظر الإمام الشوكاني حياته وفكره. د. عبدالغنى قاسم الشرجي، ص ١٢٩؛ منهج الإمام الشوكاني في العقيدة، ص ٦٤.

أهلها يعارضون العلماء المنصفين المؤثرين لنصوص الأدلة على أقوال الرجال" (١).

يؤيد ذلك ما ذكره الشوكاني قائلا : قال : "... شأن هذه الديار وأهلها، والعالم المنصف في غربة لا يزال يكابد شدائد، ويجاهد واحدا بعد واحد" (٢). ويصف الشوكاني أهل العلم في عصره قائلا : كانوا "يخافون على أنفسهم ويحمون أعراضهم فيسكتون عن العامة وكثير منهم كان يصوبهم مداراة لهم، وهذه الدسيسة هي الموجبة لاضطهاد علماء اليمن وتسلط العامة عليهم وخمول ذكرهم وسقوط مراتبهم لأنهم يكتمون الحق، فإذا تكلم به واحد منهم وثارت عليه العامة صانعوهم وداهقوههم وأوهموهم أنهم على الصواب فيتجراون بهذه الذريعة على وضع مقادير العلماء وهضم شأنهم" (٣). أضف إلى ذلك ما طبع عليه أهل العصر من غمط محاسن بعضهم لبعض ومناقب أفاضلهم.

يقول الشوكاني : "إن الزيدية مع كثرة فضلائهم ووجود أعيان منهم في كل مكرمة على تعاقب الأعصار، لهم عناية كاملة ورغبة وافرة في دفن محاسن أكابرهم وطمس آثار مفاخرهم، فلا يرفعون إلى ما يصدر عن أعيانهم من نظم أو نثر أو تصنيف راسا، وهذا مع توفر رغباتهم إلى الإطلاع على ما يصدر من غيرهم، والاشتغال الكامل بمعرفة أحوال سائر الطوائف والإكباب على كتبهم التاريخية وغيرها.." (٤).

---

(١) منهج الإمام الشوكاني في العقيدة، ص ٦٦.

(٢) البدر الطالع (٣٩٥/١).

(٣) البدر الطالع (٢٣٤/١).

(٤) البدر الطالع (٦٠،٥٩/١).

## ثانيا : حياة الشوكاني الخاصة

### أ - اسمه ونسبه :

هو محمد بن علي بن محمد بن عبدالله الشوكاني ثم الصنعاني، وقد ذكر الشوكاني - رحمه الله - سلسلة نسبه في ترجمته لنفسه وقد وصل بنسبه حين ترجم لوالده إلى آدم عليه السلام، فبدأه بـ (علي بن محمد بن عبدالله بن الحسين بن محمد بن صلاح بن إبراهيم بن محمد العفيف بن محمد بن رزق... بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان بن هود بن عابر بن صالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح بن مالك بن متشولح بن أضوخ بن لو بن مهائيل بن قينان بن أنوش بن شيت بن آدم وحواء سلام الله عليهما... وقد ذكر المسعودي بعد ذلك أن أنساب اليمن تنتهي إلى حمير وكهلان ابني سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان. وأن قحطان هو ابن عابر. قال : هذا هو المتفق عليه عند أهل الخبرة<sup>(١)</sup>.

والشوكاني نسبة إلى شوكان "وهي قرية من قرى السحامية إحدى قبائل خولان بينها وبين صنعاء دون مسافة يوم"<sup>(٢)</sup>.

والنسبة إلى شوكان ليست حقيقية<sup>(٣)</sup> (لأن وطنه ووطن سلفه وقرابته هو مكان عدني شوكان بينه وبينها جبل كبير مستطيل يقال له الهجرة وبعضهم يقول له هجرة شوكان. وهذه الهجرة معمورة بأهل الفضل والصلاح والدين من قديم الأزمان، لا يخلو وجود عالم منهم في كل زمن ولكنه يكون تارة في بعض

(١) البدر الطالع للشوكاني (١/٤٧٨، ٣٧٩) ؛ وانظر ولاية الله والطريق إليها، ص ٣ ؛ منهج الإمام الشوكاني في العقيدة، ص ٧٣ ؛ الشوكاني وجهوده في الحديث، ص ٣٩.

(٢) البدر الطالع (١/٤٨٠).

(٣) هو نسب على غير قياس، لأن النسب إلى المضاف يكون إلى صدره لا إلى عجزه.

البطون وتارة فى بطون أخرى<sup>(١)</sup>.

قال فى القاموس شوكان موضع بالبحرين، وحصن باليمن وبلدة بين سرخس وأبيورد<sup>(٢)</sup>.

"وهكذا نجد أن الإمام الشوكانى قد ذكر نسبه على الحقيقة التى يراها وأنه من نسب شريف ومن بيت علم وصلاح وزهد وتقوى، فالمعدن النقى أساس فى كل شىء فى هذه الحياة من صفات طيبة، ومآثر كريمة، وذكر نسبه هذا ليس من باب التفاخر وإنما يدل على أنه متواضع وأنه ابن آدم وحواء ككل ولد آدم عليه السلام، وليس كما يدعى ابن حريوة والكوثرى من أنه ذكر هذا النسب كبرا وتيها وإعجاباً.." <sup>(٣)</sup>.

#### ب - ميلاده ونشأته

ولد الشوكانى رحمه الله - بهجرة شوكان "حسبما وجد بخط والده فى وسط نهار يوم الإثنين الثامن والعشرين من شهر ذى القعدة سنة ١١٧٣ هـ ثلاث وسبعين ومائة وألف" <sup>(٤)</sup>. "ولا مجال للاختلاف فى تاريخ ميلاده بعد هذا النص" <sup>(٥)</sup>.

وقد نشأ الشوكانى بصنعاء فى بيئة ميسورة الحال، وقد تربى فى حجر أبيه على الطهارة والعفاف، وكان أبوه من كبار العلماء البارزين، وكان يشغل منصب قاضى صنعاء فيه طيبة وصلاح. فكان ذلك من المؤثرات التى أثرت فى شخصية الشوكانى العلمية، حيث فرغ نفسه يرحمه الله - للعلم، وكفاه والده

---

(١) البدر الطالع (٤٨١/١).

(٢) انظر القاموس المحيط (شوك).

(٣) جهود الشوكانى فى الحديث، ص ٤٢.

(٤) البدر الطالع (٢١٥/٢).

(٥) ولاية الله والطريق إليها، ص ٢.



مؤونة طلب الرزق وكفل له وسائل الحياة. قال : "ولقد بلغ والدى معنى إلى حد من البر والشفقة والإعانة على طلب العلم والقيام بما أحتاج إليه مبلغا عظيما بحيث لم يكن لى شغلة غير الطلب فجزاه الله خيرا وكافأه بالحسنى"<sup>(١)</sup>.

وأخذ الشوكانى فى طلب العلم وسماع العلماء الأعلام وكان والده - رحمهما الله - أستاذا له.

وقرأ الشوكانى - رحمه الله - القرآن الكريم على جماعة من المعلمين وجوده على جماعة من مشايخ القرآن بصنعاء، واتجه إلى المتون والشروح والمختصرات فى فنون متعددة فحفظ "الأزهار" للإمام المهدى فى الفقه و "مختصر الفرائض" للعصيفرى، و "الملحة" للحريرى، و "الكافية" و "الشافية" لابن الحاجب، و "التخليص فى علوم البلاغة" للقزوينى، ومنظومة الجزرى فى القراءات، ومنظومة الجراز فى العروض.

كذلك اطلع على كتب التاريخ والأدب، "وقد أحاط - إلى جانب العلوم العربية والدينية - بالعلوم الرياضية والطبيعية وعلم الهيئة، والمناظرة"<sup>(٢)</sup>.

ومن ثم فقد نشأ الشوكانى وتربى فى بيئة علمية هباته أن يكون عالما نابغا "وبالجملة فقد درس دراسة واسعة واطلع إطلاعا يندر أن يحيط به غيره. فليس من المستطاع سرد ما درسه من كتب أو استجازه من مراجع. ومن يرجع إلى كتابه - مثلا - "إتحاف الأكابر بإسناد الدفاتر" يدرك مدى ما كان عليه هذا الرجل من تنوع فى الثقافة واتساع فيها، وقد برع فى كل ذلك تقريبا وصنف ودرس فيه. ولا غرو أن رأينا بعض كتاب التراجم يعرف به فيقول : مفسد محدث، فقيه، أصولى، مؤرخ أديب، نحوى، منطقى، متكلم، حكيم هكذا كان - رحمه الله - متبحرا فى جميع المعارف العلمية على اخت

(١) البدر الطالع (١/٤٨٤).

(٢) ولاية الله والطريق إليها، ص ٤.

أنواعها، يعرف كل فن منها معرفة يظن من باحثه أنه لا يحسن سواه.  
وهو من محاسن اليمن وعجائب الزمن يرجع إليه أهل كل فن في فنهم،  
فيفيدهم ثم ينفرد عن الناس بفنون لا يعرفون أسماءها.  
وفيه من لطف الطبع وحسن المحاضرة وجميل المذاكرة ما يأسر به  
القلوب ويخالب به العقول<sup>(١)</sup>.

وقد اشتغل الشوكاني - رحمه الله - بالتدريس - في جامع صنعاء وفي  
مدرسة الإمام شرف الدين<sup>(٢)</sup> في وقت مبكر لما كان عليه من تفوق ملحوظ فقد  
كان كثير من التلاميذ يلجأون إليه في فنون مختلفة.

يقول: "كنت أدرس الطلبة في اليوم الواحد نحو ثلاثة عشر درسا منها  
ما هو في التفسير كالكشف وحواشيه، ومنها ما هو في الأصول كالعضد  
وحواشيه.. وجمع الجوامع وشرحه وحاشيته، ومنها ما هو في المعاني والبيان  
كالمطول والمختصر وحواشيهما، ومنها ما هو في النحو كشرح الرضى على  
الكافية، ومنها ما هو في الفقه كالبحر وضوء النهار، ومنها ما هو في الحديث  
كالصحيحين وغيرهما"<sup>(٣)</sup>.

وتصدر الشوكاني للإفتاء وهو في سن مبكرة أيضا. "وكان في أيام  
قراءته على الشيوخ وإقرائه لتلامذته يفتي أهل مدينة صنعاء بل ومن وفد إليها  
بل ترد إليه الفتاوى من الديار النهامية.. وكانت الفتيا تدور عليه من عوام الناس  
وخواصهم. واستمر يفتي من نحو العشرين من عمره فما بعد ذلك وكان لا يأخذ  
على الفتيا شيئا تنزها، فإذا عوتب في ذلك قال: أنا أخذت العلم بلا ثمن فأريد

(١) ولاية الله والطريق إليها، ص ٥٤، ؛ وانظر معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة  
(٥٣/١١)؛ جهود الشوكاني في الحديث، ص ٥٢.

(٢) انظر المدارس الإسلامية في اليمن لإسماعيل على الأكوخ، ص ٣٦٨، ط مؤسسة الرسالة  
(٣) البدر الطالع (٤٦٥/١).

إنفاقه كذلك<sup>(١)</sup>.

وتولى الشوكاني رحمه الله منصب القضاء في صنعاء، وكان ذلك في عهد الإمام المنصور علي بن المهدي العباس (١١٨٩-١٢٢٤هـ) وكان عمره آنذاك حوالي السادسة والثلاثين. يقول الشوكاني: "لما كان في شهر رجب سنة ١٢٠٩هـ.. وكنت إذ ذاك مشغلا بالتدريس في علوم الاجتهاد والإفتاء والتصنيف.. فلم أشعر إلا بطلب لي من الخليفة بعد موت القاضي المذكور بنحو أسبوع، فعزمت إلى مقامه العالي، فذكر لي أنه قد رجح قيامي مقام القاضي المذكور، فاعتذرت له بما كنت فيه من الاشتغال بالعلم، فقال: القيام بالأمرين ممكن.. فقلت سيقع مني الاستخارة لله والاستشارة لأهل الفضل وما اختاره الله فففيه الخير، فلما فارقت ما زلت مترددا نحو أسبوع، ولكنه قد وفد إلى غالب من ينتسب إلى العلم من مدينة صنعاء وأجمعوا على أن الإجابة واجبة وأنهم يخشون أن يدخل هذا المنصب الذي إليه مرجع الأحكام الشرعية في جميع الأقطار اليمنية من لا يوثق بدينه وعلمه.. فقبلت مستعينا بالله ومتكلا عليه.. بل إنثال الناس من كل محل ما استغرقت في ذلك جميع الأوقات إلا لحظات يسيرة قد أفرغتها للنظر في شيء من كتب العلم.. وتكرر الخاطر تكررا زائدا لاسيما وأنا لا أعرف الأمور الإصطلاحية في هذا الشأن ولم أحضر عند قاض في خصومة ولا في غيرها.. لكن شرح الله الصدر وأعان عليه القيام بذلك الشأن"<sup>(٢)</sup>.

وقد اعتبر الشوكاني تولية هذا المنصب امتحانا من ربه، كما اعتبره شيئا عارضا وأن قبوله للمنصب لا بد منه، إذ لو رفضه لذهب لمن ليس بأهله، كما وجد الشوكاني - رحمه الله - في منصبه هذا فرصة عملية لتطبيق ما يدعو إليه من الاجتهاد، ونبذ التقليد والتعصب، وقد سلك في قضائه مسلك العدل

(١) البدر الطالع (٢١٩/٢)

(٢) البدر الطالع (٤٦٥، ٤٦٤/١).

والإنصاف وإرجاع الحق لأربابه وكان نظيف اليد فلم يقبل هدية الناس حتى وإن كانت من أقاربه. يقول: "فليحذر الحاكم المتحفظ لدينة المستعد للوقوف بين يدي ربه من قبول هدايا من أهدى إليه بعد تولية القضاء.. والقلوب مجبولة على حب من أحسن إليها.. ومن هذه الحيثية امتنعت من قبول الهدايا بعد دخولي في القضاء ممن كان يهدى إلى قبل الدخول فيه، بل من الأقارب فضلا عن سائر الناس، فكان في ذلك من المنافع ما لا يتسع المقام لبسطه، أسأل الله أن يجعله خالصا لوجهه"<sup>(١)</sup>.

#### ج - شيوخه وتلاميذه

نشأ الشوكاني في مدينة صنعاء إحدى العواصم الإسلامية التي كان يوجد بها عدد كبير من العلماء في مجالات شتى مثل القراءات، والتفسير، والفقه، والأصول، والحديث، والتاريخ، والأدب، وعلوم العربية المختلفة. فكان ينهل من علومهم ويستفرد ما عندهم، ولقد أنعم الله على الشوكاني بشيوخ أجلاء وأساتذة عظماء سلكوا الطريق القويم فتربى على موائد علمهم.

وهؤلاء الشيوخ مشهود لهم بالعلم والإمامة في الفقه، والدين، وقد قال عنهم الشيخ محمد بن عابدين بن الشيخ أحمد السندی المكي وهو من تلاميذ الشوكاني، ولقد طفت بين العلماء فلم أجد مثل علماء صنعاء في التحقيق للعلوم والأحاديث<sup>(٢)</sup>. وكان من شيوخ الشوكاني بعد والده على بن محمد الشوكاني (١١٣٠-١٢١١هـ) العلامة أحمد بن عامر الحداني (١١٢٧-١١٩٧هـ)، والعلامة إسماعيل بن الحسن بن أحمد (١١٢٠-١٢٠٦هـ)، والقاضي عبدالرحمن بن الحسن الأكوخ (١١٣٥-١٢٠٦هـ)، وعبد القادر بن أحمد الكوكباني (١٢٠٥-١٢٠٧هـ)

(١) نيل الأوطار (٢٠٣/١).

(٢) انظر نيل الوطر لمحمد زبارة (٢٧٩/٢)، مصور بدار الكتب المصرية.

وغيرهم كثيرون<sup>(١)</sup>، قرأ عليها واستفاد منهم.

وكما أخذ الشوكاني - رحمه الله - العلم من علماء أجيال، فقد تتلمذ على يديه وأخذ عنه تلاميذه الذين أصبحوا فيما بعد من أكابر العلماء وأعلام المحققين وفضلائهم، وكان لهم الفضل في الحفاظ على تراثه ونقله إلينا منهم :

ابنه علي بن محمد بن علي الشوكاني (١٢١٧-١٣٥٠هـ)، والعلامة عبدالرحمن بن أحمد الضمدي (١١٨٠-١٢٢٧هـ)، وأحمد بن عبدالله الضمدي (١١٧٠-١٢١٢هـ)، ومحمد بن أحمد بن سعد السودي الصنائعي (١١٧٨-١٢٣٦هـ)، ومحمد بن حسن الشجني الذماري (١٢٠٠-١٢١٦هـ)، ومحمد بن محمد زبارة الحسيني صاحب نيل الوطر من تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر (ت ١٣٨١هـ). وقد ساهم في نشر بعض مؤلفات الشوكاني في مصر<sup>(٢)</sup>، والفقير لطف الله بن أحمد بن لطف الله جحاف (١١٨٩-١٢٤٣هـ) وغيرهم كثير<sup>(٣)</sup>.

وكل هؤلاء كانوا بمثابة أداة فعالة للحفاظ على مؤلفاته وتداولها حتى وصلت إلينا، فتلاميذه - رحمه الله - كثيرون، كانوا يأتون إليه من بلاد قاصية ودانية، فمن واثاه الحظ قابله وأخذ منه مباشرة، وأما من تعذر عليهم الوصول أخذ عن تلاميذه وعن مصنفاته.

"وهؤلاء هم تلاميذه المباثرون أما غير المباشرين فما أكثرهم، ففي

---

(١) انظر البدر الطالع (١/٦٢، ٦٣، ١٤٥، ٣٣٥، ٣٦٠، ٣٦٨، ٤١٦، ٤٧٨، ٤٨٥)، (٢/٣٥٧، ٣٥٦، ٥٤، ٥٢).

(٢) ولاية الله والطريق إليها، ص ٣١.

(٣) انظر البدر الطالع (١/٣١٨، ٣٢١، ٣٩١، ٣٩٢) ؛ (٢/١٠٣، ١٠٦، ٣٣٨، ٣٤٠، ٢٥٧) ؛ نيل الوطر لمحمد زبارة (٢٥/١٦٢، ٢٩٨) ؛ الإمام الشوكاني حياته وفكره، ص ٢٢٨ وما بعدها.

اليمن لا تزال مدرسته قائمة إلى اليوم على أقوى ما تكون ورجالها يضيق عنهم نطاق الحصر وكلهم على مبدأ الاجتهاد<sup>(١)</sup>.

#### د- مؤلفاته :

على الرغم من اشتغال الشوكاني - رحمه الله - بالقضاء التدريس والإفتاء، فإن ذلك لم يؤثر على إنتاجه في التأليف وله مؤلفات كثيرة جدا منها ما طبع ومنها ما يزال مخطوطا.

وكان - رحمه الله - توجه إليه رسائل من مختلف الأمصار ليحيب عليها، فكان يجيب عليها ويحتفظ بنسخة من السؤال ويحرص على تدوين السؤال والإجابة حتى جمع مؤلفا ضخما في أربع أو خمس مجلدات تقريبا سماها "الفتح الرباني في فتاوى الشوكاني".

وكانت كل مؤلفات الشوكاني لأهداف معينة، فهو يعالج مشكلة أو يوضح جانبا من جوانب العلوم الشرعية، أو يسد ثغرة أو يقف في وجه تيار أو يدحض أباطيل افتراها البعض، يقول: "إنما التصنيف الذي يستحق أن يقال له تصنيف والتأليف الذي ينبغي لأهل العلم الذين أخذ الله عليهم بيانه وأقام لهم على وجوبه عليهم برهانه وهو أن ينصروا فيه الحق ويخذلوا به الباطل، ويهدموا بحججه أركان البدع ويقطعوا به حبال التعصب ويوضحوا فيه للناس ما نزل إليهم من البيانات والهدى، ويبالغوا في إرشاد العباد إلى الإنصاف ويحببوا إلى قلوبهم العمل بالكتاب والسنة، وينفروهم من إتباع محض الرأي وزائف المقال وكاسد الاجتهاد.. فإن الله ناصر دينه ومتم نوره، وحافظ شرعه ومؤيدا من يؤيده، وجاعل لأهل الحق ودعاة الشرع والقائمين بالحجة سلطانا وأنصارا

---

(١) ولاية الله والطريق إليها، ص ٣٣.

وأتباعا، وإن كانوا فى أرض قد إنغمس أهلها فى موجات البدع وتكسعوا فى متراكم الضلال"<sup>(١)</sup>. وقد تحدث الشوكانى فى البدر الطالع عن مؤلفاته وبلغت ستة وتسعين كتابا ورسالة، ثم قال: "هذا ما أمكن خطوره بالبال حال تحرير هذه الترجمة ولعل ما لم يذكر أكثر مما ذكر"<sup>(٢)</sup>.

وقد ألف الشوكانى رحمه الله فى الفقه والحديث والأصول وفى صور شتى قال صاحب معجم المؤلفين وهو يعرف به (مفسر، محدث، فقيه، أصولى، مؤرخ، أديب، نحوى، منطقى، متكلم، حكيم)<sup>(٣)</sup>.

وقد بلغت مؤلفات الشوكانى رحمه الله (٢٧٨ مؤلفا) معظمها مخطوطات وعدد المفقود منها لا يقل عن سبعين بحثا ورسالة، كما قال صاحب كتاب الإمام الشوكانى حياته وفكره.

ولا يزال المجال مفتوحا أمام الباحثين ورواد العلم والمعرفة للتنقيب عن سائر مؤلفاته<sup>(٤)</sup>.

وتميز أسلوب الشوكانى بوضوح العبارة ودقة التعبير وروح الموضوعية والاجتهاد ونبذ التقليد وعدم التعصب، ويسود كتاباته فى كثير من الأحيان لون من العاطفة والحماس، وهذا راجع إلى روح العصر وطبيعة حياته العلمية التى كانت مليئة بالمناظرات والمناقشات مع المقلدين والمتعصبين من الفرق المختلفة.

---

(١) أدب الطلب، ص ١٠٦، ١٠٧.

(٢) البدر الطالع (٢١٩: ٢٢٣/٢).

(٣) معجم المؤلفين (٥٣/١١).

(٤) لاستقصاء المؤلفات انظر الشوكانى حياته وفكره، ص ١٩٤: ٢٢٩؛ منهج الإمام الشوكانى فى العقيدة، ص ١٠١: ١١٧؛ ولاية الله والطريق إليها، ص ٣٤: ٥٤.

### د- مذهبه وعقيدته ودعوته إلى الاجتهاد :

نشأ الشوكاني - رحمه الله - على مذهب الزيدية الذي كان شائعاً في ربوع اليمن فبرع فيه وألف المؤلفات، وأفتى به حتى صار قدوة فيه. ثم بعد ذلك لم يلبث أن تخطى عن التقليد والمتذهب وتخطى بمنصب الاجتهاد وأصبح لا يتقيد بفرقة من الفرق أو مذهب من المذاهب، واعتمد اعتماداً مباشراً على الكتاب والسنة مجتهداً في فهم نصوصها وفي استنباط الأحكام الشرعية منها ولو خالف مذهب الزيدية أو المذاهب الأربعة<sup>(١)</sup>. هكذا أصبح الشوكاني ذا ثقافة واسعة فأتسعت مداركه، وتبحر في العلوم وأحاط بالكثير من السنة، ووثق في نفسه فتخطى عن المذهب الزيدي وعكف على استخلاص مذهب مطلق غير مقيد ليستقي منه خلاصة المذاهب ومن ثم بينى عقيدته ومذهبه من الأحكام الفقيه المأخوذة من الكتاب والسنة. وقد دعا في قوة وعزم إلى الاجتهاد وأنكر التقليد والمقلدين بشدة في كثير من مؤلفاته. يظهر ذلك واضحاً في كتابه "القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد"، و "أدب الطلب ومنتهى الأرب" و "السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار"، وفي تفسيره "فتح القدير"<sup>(٢)</sup>.

ولما خالف الشوكاني الزيدية والمعتزلة والفرق الأخرى<sup>(٣)</sup> وحرّم التقليد ودعا إلى الاجتهاد وفقاً للكتاب والسنة وألف المؤلفات النافعة التي تحقّق الحق وتطلّ الباطل ثاروا عليه، ووقفوا في وجهه، وشنعوا عليه، واتهموه وقذفوه بالزندقة، وأنه سلك مسلك الخوارج الذين ناصبوا علياً العداء، وكل هذا كذب

(١) انظر منهج الإمام الشوكاني في العقيدة، ص ١١٨.

(٢) انظر على سبيل المثال فتح القدير (١/١٣٥، ١٦٧، ٥٢٦، ٥٢٧)؛ (٢/١٩٩، ٣٥٣).

(٣) وقد بينا موقفه منهم. انظر ص من البحث.



وبهتان افتروه على الإمام الشوكاني - رحمه الله - ففي كتابه "الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة" أفرد بابا في آخره بين فيه ما قيل في فضل على كرم الله وجهه، وذكر في ذلك وضع الأحاديث التي لم تثبت من وجه صحيح، وحارب تلك الفئة الضالة الجاهلة الحاكمة التي تنسب الأحاديث كذبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>.

وقد كرر الشوكاني أن التقليد والانتساب إلى عالم معين من العلماء دون غيره والتقيّد بما جاء به من رواية ورأى وإهمال ما عداه من أعظم الخطوب ومن البدع المضلة وأن التقليد بقبول قول الغير دون مطالبة بحجة فيه تعطيل للعقل وهو بقوله هذا يخرج العمل بقول الرسول صلى الله عليه وسلم، والعمل بالإجماع والعمل من العامي بقول المفتي والعمل من القاضي بشهادة الشهود العدول فإن الحجة قد قامت في جميع ذلك. ويخرج من ذلك أيضا قبول رواية الرواة فإنه قد دل الدليل على قبولها ووجوب العمل بها، وأيضا ليست قول الراوي بل قول المروي عنه، وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup>.

وقد ذهب الشوكاني إلى أن من ترك الاجتهاد وهو قادر عليه مشرك كافر لأن ذلك فيه تعطيل لكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم. لكن الإمام - رحمه الله - مع أنه يعبر عن الروح الاجتهادية ويحث عليها بشدة إلا أنه قد تشدد في الحكم على المقلد القادر على الاجتهاد بالشرك.

---

(١) انظر الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة للشوكاني، ص ٣٤٣، باب ذكر على رضي الله عنه، ط ٢، بيروت.  
(٢) انظر السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار للشوكاني (٦/١)، تحقيق محمد إبراهيم زايد، إرشاد الفحول، ص ٢٦٥.

بينما نجد الإمام الغزالي يوجب الاجتهاد على القادر بدون إدانته بالشرك أو الكفر إذا أصر على التقليد<sup>(١)</sup>.

وقد قال الحاقدون على الشوكاني كيف تطلب من الجميع أن يجتهدوا فهذا تكليف بما لا يطاق، فالطبائع متفاوتة، فمنها ما هو قابل للعلوم الاجتهادية ومنها ما هو قاصر عن ذلك، فإذا قلنا بالزام الجميع بالاجتهاد فذلك بالطبع يؤدي إلى انخراط نظام الحياة.

يرد الشوكاني على هذا بأنه تشكيك قاصر ضال، فإننا لا نطلب من كل فرد من أفراد العباد أن يبلغ رتبة الاجتهاد، بل المطلوب هو أمر دون التقليد، وذلك بأن يكون القائمون بهذه المعايير والقاصرون إدراكا وفهما كما كان عليه أمثالهم في أيام الصحابة، فإنهم لم يكونوا مقلدين ولا منتسبين إلى فرد من العلماء، بل كان الجاهل يسأل العالم عن الحكم الشرعي الثابت في كتاب الله وسنته صلى الله عليه وسلم فيفتيه به ويروي له لفظا أو معنى فيعمل بذلك من باب العامل بالرواية لا بالرأى وهو أسهل وأخف من التقليد.

فالاجتهاد المطلوب هنا والذي يراه الشوكاني هو من باب العمل بالرواية لا بالرأى<sup>(٢)</sup>. والاجتهاد عند الشوكاني سهل وميسر متاح لكل مسلم يملك أبسط الرسائل لفهم كتاب الله وسنة رسوله.

ويرد الشوكاني على المقلدين الذين ادعوا بأن قعودهم عن الاجتهاد لأن العلم كان ميسرا لمن كان قبلهم بأن هذه دعوى باطلة يجانبها الصواب، فإنه لا يخفى على من له أدنى فهم أن الاجتهاد قد يسره الله للمتأخرين تيسيرا لم يكن للسابقين لأن التفاسير للكتاب العزيز قد دوت وصارت من الكثرة إلى حد لا

(١) انظر المستصفي من علم الأصول، ص ١٢ ومابعدا.

(٢) انظر القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد، ص ٢٧ ومابعدا ؛ جهود الشوكاني في الحديث، ص ٩٣.

يمكن حصره، وكذلك السنة الطهرة، وتكلم الأئمة فى التفسير والتجريح والتصحيح والترجيح، بما هو زيادة على ما يحتاج إليه المجتهد، وقد كان السلف الصالح ومن قبل هؤلاء المنكرين يرحل للحديث الواحد من قطر إلى قطر، فالاجتهاد على المتأخرين أيسر وأسهل من الاجتهاد على المتقدمين ولا يخالف فى هذا من له فهم صحيح وعقل سوى<sup>(١)</sup>.

هكذا لقي الإمام الشوكانى المتاعب والمصاعب والهجوم عليه وخاصة من الزيدية وأتباعهم. ولا يظن ظان أن الشوكانى يعادى المذهب الزيدى. "فإن سر الحملة التى شنّها على الانحرافات الخاصة بالزيديين إنما كانت لتبرئة زيد بن على من تبعة تلك الاجتهادات الخاطئة التى حملت عليه ظلماً"<sup>(٢)</sup>.

وكان الشوكانى - رحمه الله - يقابل الهجوم عليه والتدديد به بصدر رحب وتفان فى خدمة العلم والدين وأفتى حياته طلباً للعلم النقى الخالى من شوائب الجهل والتقليد والتعصب.

هكذا نادى الشوكانى بالاجتهاد ووجوبه لتتحرك العقول والأذهان لتتفصل عن ضلالات المضلين وأوهام المغرضين وليكون لديها الوعى والثقافة الإسلامية.

مما سبق يتبين لنا أن الشوكانى - رحمه الله - كان صحيح العقيدة على مذهب السلف الصالح وأهل السنة والجماعة.

وكفاه فخراً أنه تمسك بأعظم ما ينبغى التمسك به وهو القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة، ولما له من جرأة وقوة فى الحق لا يخاف ولا يخشى لومة لائم، ولو سلم النبى صلى الله عليه وسلم من ألسن الناس لسلم الشوكانى - رحمه الله وأن أكابر العلماء وفضلائهم قد شهدوا له بالعلم والتبحر فيه، ولا ينكر

(١) إرشاد الفحول، ص ٢٢٣، ٢٢٤.

(٢) الشوكانى وجهوده فى الحديث، ص ١٠٦.

منزلة ومكانة الشوكاني إلا من غلبه الهوى وسيطر عليه التعصب.  
وهو يعد من طليعة المجددين والمجتهدين ومن الذين شاركوا في إيقاظ  
الأمة الإسلامية والعربية. وقد أعانه في هذا ثقافته الواسعة والعميقة وذاكؤه إلى  
جانب إتقانه للحديث وعلومه، كل هذا وجهه الوجهة الاجتهادية وخلع ربة  
التقليد، فجزاه الله خير الجزاء<sup>(١)</sup>.

#### و- وفاته :

توفي الشوكاني - رحمه الله - بصنعاء في جمادى الآخرة ١٢٥٠هـ،  
عن ست وسبعين سنة وسبعة أشهر ودفن بمقبرة خزيمة بصنعاء<sup>(٢)</sup>.  
وقد حدد بعض الباحثين أنه توفي ليلة الأربعاء السابع والعشرين من  
شهر جمادى الآخرة في عام (١٢٥٠هـ) الموافق (١٨٣٥م) بعد حياة حافلة  
بالجد والعلم والاجتهاد والعودة إلى الكتاب والسنة<sup>(٣)</sup>.  
ويقال عندما قامت الثورة في اليمن في ٢٦ من سبتمبر سنة ١٩٦٢م  
هدمت معظم مقابر خزيمة بهدف توسعتها وقد نقل رفات الشوكاني إلى مكان  
يدعى "باب شعوب" في مسجد هناك يسمى "الفليحي" نسبة إلى صاحب المسجد  
الذي قام ببنائه، وهو مقبرة في داخل زاوية صغيرة مستقلة بداخل المسجد من  
الجهة الغربية<sup>(٤)</sup>.

رحم الله الإمام، وقد أثنى القاضي يحيى بن صالح السحولي في أبيات  
كتبها إليه قبل موته بنحو عام - ولم يكن بينهما اتصال قال فيها :

---

(١) انظر ولاية الله والطريق إليها، ص ٥.  
(٢) انظر نيل الوطر لمحمد زبارة (٣٠٢/٢).  
(٣) انظر مقدمة نيل الأوطار (١١/١).  
(٤) انظر الإمام الشوكاني وجهوده في الحديث، ص ٤٨.

وياذلا نفسه فى طاعة الصمد	يا أنفع الناس فى التدريس فى البلد
عن تواضع أهل الفضل والرشد	ويا جمال أولى التحقيق عن كمل
حب المهيمن لا زلت على الأبد	ومن له القلب يهدى بالمحبة فى
فى نشرها عن أولى التحقيق والسند	بقيت تحيى ربوع العلم مجتهدا
برحت فى اللطف من خلاقنا الأحاد <sup>(١)</sup>	ولا شغلت بآفات العلوم ولا

---

(١) انظر البدر الطالع للشوكاني (٣٣٧/٢).

## التعريف بنيل الأوطار

قبل أن نتحدث عن نيل الأوطار تجدر الإشارة إلى علم مصطلح الحديث:

### علم الحديث رواية :

هو علم يشتمل على أقوال النبي صلى الله عليه وسلم وروايتها وضبطها وتحرير ألفاظها.

### أما علم الحديث الخاص بالدراية :

فهو علم يعرف به حقيقة الرواية وشروطها وأنواعها وأحكامها وحال الرواة وشروطهم وأصناف المرويات وما يتعلق بها. حقيقة الرواية نقل السند ونحوها وإسناد ذلك إلى من عزى إليه بتحديث أو إخبار.

وشروطها : تحمل الراوى لما يرويه بنوع من أنواع التحمل من سماع أو عرض أو إجازة

وأنواعها : الاتصال والانقطاع ونحوها وأحكامها القبول والرد وحال الرواة والعدالة والجرح وشروطهم فى التحمل وفى الأداء.

وقيل : إن علم الحديث هو علم بقوانين يعرف بها أحوال السنة والمتن. وغايته معرفة الصحيح من غيره<sup>(١)</sup>.

---

(١) تدريب الراوى فى شرح صحيح النووى جلال الدين بن عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى، ت ٩١١ هـ، تحقيق د. عبد الوهاب عبداللطيف (٤٠/١)، ط ٢، دار أحياء السنة النبوية، بيروت.

وقيل : هو علم موضوعه ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم. فهم علم يعرف به أقوال الرسول صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأحواله، وغايته هو الفوز بسعادة الدارين<sup>(١)</sup>.

والسنة النبوية في الحجة تلي مرتبة الكتاب الكريم. إذ هي مفسرة لنصوصه ومبينة لمعناه بتخصيص عامه وتقيد مطلقه وتوضيح مشكله وتعيين مبهمه وتعيين محكمه واتباعها واجب كالكتاب بنص الكتاب : (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)<sup>(٢)</sup>.

اشتمل كتاب "نيل الأوطار" على مزايا جليلة وفوائد نافعة قل أن توجد في غيره من الكتب المصنفة في بابيه.

فقد تعرض الشوكاني رحمه الله لتخريج الحديث، وبيان طريقه، واختلاف الألفاظ، وما قيل فيه من صحة أو ضعف، وسبب ضعفه وأقوال العلماء فيه، وإبداء رأيه في ذلك وإن خالف الجمهور مستندا في رأيه إلى أدلة من الكتاب والسنة.

كذلك نجده قد تعرض لكشف معاني الألفاظ وأقوال علماء اللغة فيها، وبيان اشتقاق الكلمة إذا لزم الأمر وتوضيح المعنى في اللغة والاصطلاح. كذلك استنباط أحكام الفقه منها وكيفية دلالتها عليها، ومذاهب علماء الأمصار وأقوالهم، وبيان مذاهب الصحابة والتابعين والعترة ومن وافق منهم الحديث أو خالفه وحجة كل منهم مع بيان الحكم الراجح دون تعصب ولا تعسف كل هذا بقدر ما بلغت إليه ملكته واجتهاده. قال : "وأما في مواطن الجدل والخصام فقد أخذت فيها بنصيب من إطالة ذيول الكلام لأنها معارك تثبين عندها مقادير

---

(١) انظر تدريب الراوي (٤١/١) ؛ علوم الحديث لابن الصلاح، تحقيق نور الدين علي، ص ١٢، ١٣.

(٢) سورة الحشر، آية (٧).

الفحول، ومفاوز لا يقطع شعابها وعقابها إلا تحارير الأصول .. ومواطن تلجم عندها أفواه الأبطال بأحجار الجدال، ومواكب تعرق فيها جباه رجال حل الإشكال والأعضال إلى أن قال فدونك من لم تذهب يبصر بصيرته أقوال الرجال، ولا تدنس قطره عزماته بالقليل والقال، شرحا يشرح الصدور ويمشى على سنن الدليل وإن خالف الجمهور ومنها استنباط القواعد الأصولية وتطبيق الأحكام الجزئية الفرعية عليها، مع ذكر أقوال فحول علماء الأصول فى ذلك»<sup>(١)</sup>.

وعلى هذا فيعد كتاب "نيل الأوطار" من أعظم الكتب المؤلفة فى الحديث الشريف .

#### **السبب فى تأليف نيل الأوطار :**

لما بلغ كتاب المنتقى من الأخبار فى الأحكام منزلة عظيمة وشأنا كبيرا فهو قد جمع من السنة الشريفة ما لم يجتمع فى غيره، وبلغ درجة كبيرة فى الإحاطة بأحاديث الأحكام تتقاصر عنها الدفاتر الكبار وشمل من دلائل المسائل جملة نافعة تغنى دون الظفر بها طول الأعمار، وصار مرجعا للعلماء وتسابقت على الدخول فى أبوابه أحكام الباحثين من المحققين كما يقول الشوكانى: " حمل حسن الظن بى جماعة من حملة العلم بعضهم من مشايخي على أن التمسوا منى القيام بشرح هذه الكتاب وهو منتقى الأخبار وحسنوا لى السلوك فى المسالك الضيقة التى يتلون فيها الحديث فى مواعرات شعابها .. فأخذت فى إلقاء المعاذير وأبنت تعسر هذا المقصد على جميع التقادير، وقلت : القيام بهذا الشأن يحتاج إلى جملة من الكتب يعز وجودها فى هذه الديار والموجود منها محجوب .. ومع

---

(١) نيل الأوطار (١٠/١).



هذا فأوقاتى مستغرقة بوظائف الدرس والتدريس، والنفس مؤثرة لمطارحة مهرة المتدربين فى المعارف على كل نفيس، وملكتى قاصرة عن القدر المعتبر فى هذا العلم .. فلما لم ينقصنى الإكثار من هذه الأعذار ولا خلصنى من ذلك المطلب ما قدمته من الموانع الكبار صممت على الشروع فى هذا المقصد المحمود، وطمعت أن يكون قد أتيت لى أنى من خدم السنة المطهرة معدود، وقد أفاض الله على وغمرنى بفضله وواسع رحمته، وفقنى للعمل بهذا الجهد العظيم الذى أسأل الله بسببه أن يجعله فى ميزان حسناتى يوم القيامة وقد استعنت بالله وقمت على الوجه الأكمل الذى وجهنى الله تبارك وتعالى لنيل مطلبى وغاية مقصودى قد بذلت فيه قصارى ما فى وسعى حتى خرج فى هذا النمط الذى استراح من أجله فؤادى وحمدت ربه كثيرا وسجدت له شكرا على هذا العمل الذى كنت أريد أن أتخلى عنه لولا عناية الله التى كانت معى فالحمد لله أولا وآخره<sup>(١)</sup>.

هكذا روى لنا الإمام الشوكانى - رحمه الله - سبب تأليفه لنيل الأوطار وكيف حثه مشايخه وكثير من العلماء على تأليف هذا الكتاب، وكيف أخذ يخلق الأعذار إلى أن شرح الله صدره لهذا الأمر ومن عليه بتصنيف ذلك المؤلف فى هذا الفن.

ثم يشرع الإمام - رحمه الله - فى بيان مسلكه فى هذا المصنف وعن المنهج الذى اتبعه فى تأليفه لنيل الأوطار يقول : " .. فإننى قد سلكت فى هذا الشرح لطول المشروح مسلك الاختصار وجردتته عن كثير من التعريفات والمباحث التى تقضى إلى الإكثار لاسيما فى المقامات التى يقل فيها الاختلاف ويكثر بين أئمة المسلمين فى مثلها الانتلاف. وأما فى مواطن الجدل والخصام

---

(١) نيل الأوطار، ص ١١، ١٢.

فقد أخذت فيها بنصيب وافر ، وقد قمت والله الحمد فى هذه المقامات مقاما لا يعرفه إلا المتأهلون ولا يقف على مقدار كنهه من حملة العلم إلا المبرزون فدونك يا من تذهب ببصر بصيرته أقوال الرجال وإنى معترف بأن الخطأ والزلل هما الغالبان على من خلقه الله - سبحانه - من عجل.

وقد قمت فى غالب الأحوال بالإشارة إلى بقية الأحاديث الواردة فى الباب مما لم يذكر فى الكتاب لعلمى بأن هذا من أعظم الفوائد التى يرغب فى مثلها أرباب الألباب من الطلاب.

ولم أطول ذيل هذا الشرح بذكر تراجم رواة الأخبار ، لأن ذلك مع كونه علما آخر يمكن الوقوف عليه فى مختصر من كتب الفن من المختصرات الصغار وقد أشير فى النادر إلى ضبط اسم راو أو بيان حاله عن طريق التنبيه لاسيما فى المواطن التى هى مظنة تحريف أو تصحيف لا ينجو منه غير النبوة. وجعلت ما كان للمصنف من الكلام على فقه الأحاديث وما يستطرده من الأدلة فى عضونه من جملة الشرح فى الغالب ونسبت ذلك إليه، وتعقبت ما ينبغى تعقيب عليه، وتكلمت على ما لا يحسن السكوت عليه مما لا يستغنى عنه الطالب.

كل ذلك لمحبة رعاية الاختصار وكراهة الإملال بالتطويل والإكثار، وتقاعد الرغبات وقصور الهمم عن المطولات<sup>(١)</sup>.

هكذا ذكر الشوكانى - رحمه الله - المنهج الذى سار عليه فى مصنفه ومما يلاحظ على منهجه : "أنه أحيانا يذكر جملة من الآراء نقلا ولم يعقب عليها أى أنه ينقل جملة من الآراء لعدد من العلماء ولم يظهر رأيه فى ذلك ولم يعقب كقوله : قال جماعة كذا".

---

(١) نيل الأوطار (١٣/١).

وهو فى شرحه يلجأ إلى أهل العترة ويذكر آراءهم مع ذكر بعض آراء الزيدية وعلى ما يبدو لى أن هذا ترضية لهم حتى لا يكونوا سببا فى معاكسته والوقوف أمام نشر هذا الكتاب لأن جمعهم باليمن كان غفيرا ولهم سلطة على الديار اليمنية فى ذلك الوقت والله أعلم.

والشوكانى فى شرحه لنيل الأوطار لم يذكر السند وإنما اكتفى بذكر الراوى الذى روى الحديث عن رسول الله فقط ولو ذكر لنا السند فى كتابه لكان أفضل من الاختصار، لأن ذكر السند ومعرفته دلالة قوية على الحرص والعناية بالحديث<sup>(١)</sup>.

لقد قام الشوكانى - رحمه الله - بمجهودات ضخمة فى تأليف كتابه وترتيبه لا يصبر عليها إلا أولو النهى الذين وهبوا حياتهم للعلم وخدمته.

وقد كانت مهمته صعبة لأن علوم الحديث خاصة فى اليمن قل المعنيون بها، لكنه كان لها فقد كان يقارن بين الروايات وينقض الرجال ويبرز مواضع الهنات والقوة وعلى هذا فلم يكتف الإمام رحمه الله بكتاب "المنتقى" فقد استظهر كتب الأحاديث وامتلك ناصية عدد كبير من المراجع حتى أصبحت حاضرة فى ذهنه من كثرة مراجعتها مثل الفتح لابن حجر، ومجمع الزوائد ومنبع الفوائد لابن حجر الهيثمى. ومعجم الطبرانى الكبير والأوسط، والمطلى لابن حزم وبلوغ المرام وشرحه سبل السلام لابن حجر، وتلخيص الحبير فى تخريج الشرح الكبير لابن حجر العسقلانى وغيرها من الكتب.

وقد رتب الشوكانى كتابه على أبواب الفقه فبدأ بالطهارة والصلاة حتى أكمل العبادات ثم تكلم عن المعاملات المالية وغير المالية ثم النكاح ثم العقوبات على حسب ترتيب أبواب الفقه وترتيب المنتقى الذى تولى شرحه فى نيل الأوطار،

---

(١) الشوكانى وجهوده فى الحديث، ص ٢٣٩.

وكل ذلك حتى ييسر للطالب الحصول على ما يريد من الأبواب.  
هكذا عدّ هذا الشرح الكبير من أهم المراجع التي تساعد الطالب في التعرف على الحديث ومصدره ودرجته بحيث أصبح مرجعا علميا يرجع إليه العلماء أيضا في الأحكام الفقهية، وتوخى فيه الأسلوب السهل مما يدل على براعته وهو على دراية قوية بالحديث وعلومه يدل على ذلك وقوفه على مسائل الخلاف والوفاق وقوة استنباطه.

وهو حريص على ذكر آراء العلماء ولا يذكر رأيه أحيانا ويوافق الجمهور ويخالفهم.

وهو حين يختار بعض المذاهب يختارها عن وعى وحرص وليس ميلا لبعضهم كذلك إذا خالفهم ومن هذا عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " جعلت لى الأرض مسجدا وطهورا أينما أدركتلى الصلاة تمسحت وصليت"(١).

وعن أبى أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " جعلت الأرض كلها لى ولأمتى مسجدا وطهورا، فأينما أدركت رجلا من أمتى الصلاة فعنده مسجده وعنده طهوره"(٢). يقول الشوكانى اختلف أهل العلم فيما يجزىء به التيمم.

قال مالك وأبو حنيفة والطبرى إنه يجزى بوجه الأرض كله ترابا كان أو رملا أو حجارة وحملوا قوله : "طيبا"(٣) على الطاهر الذى ليس بنجس. وقال الشافعى وأحمد وأصحابهما إنه لا يجزى التيمم إلا بالتراب فقط

---

(١) انظر مسند الإمام احمد (١/١٥١).

(٢) انظر صحيح مسلم، ١/٣٢٠.

(٣) سورة المائدة آية (٦).

واستدلوا بقوله : "صعيدا زلقا"<sup>(١)</sup> أى ترابا أملسا طيبا. وقد يتنوع معنى الطيب فيكون : الطاهر ، أو الحلال .. ولكن ثبت فى صحيح مسلم من حديث حذيفة بن اليمان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا"<sup>(٢)</sup> فهذا بيان لمعنى الصعيد المذكور.

قال الأزهرى ومذهب أكثر العلماء أن الصعيد فى قوله تعالى : "صعيدا طيبا" هو التراب الصعيد تراب وجه الأرض ، ويقال الصعيد فى كلام العرب يطلق على التراب الذى على وجه الأرض وعلى الطريق ويؤيد حمل الصعيد على العموم تيممه صلى الله عليه وسلم من الحائط فلا يتم الاستدلال . وقد ذهب إلى تخصيص التيمم بالتراب العترة والشافعى وأحمد وداود وذهب مالك وأبو حنيفة وعطاء والأوزاعى والثورى إلا أنه يجزئ بالأرض وما عليها . يقول الشوكانى وقد استدل به على عموم التيمم بأجزاء الأرض لأن قوله "فأينما أدركت رجلا" و "أينما رجل" صيغة عموم فيدخل تحته من لم يجد ترابا ووجد غيره من أجزاء الأرض .

قال ابن دقيق العيد ومن خصص التيمم بالتراب يحتاج إلى أن يقيم دليلا يخص به هذا العموم أو يقول دل الحديث على أنه يصلى . ثم يقول الشوكانى : وأنا أقول بذلك فيصل على الحالة ، وقد استدل بالحديث على اشتراك دخول الوقت للتيمم لتقييد الأمر بالتيمم بإدراك الصلاة وإدراكها لا يكون إلا بعد دخول الوقت قطعا ، وعلى هذا نجد الإمام الشوكانى يذكر آراء العلماء فى المسألة الفقهاء ويختار مع التوجيه والترجيح رأيه المطلق عن وعى واجتهاد ، فاختر

(١) سورة الكهف آية (٤٠).

(٢) صحيح مسلم كتاب "المساجد ومواضع الصلاة" ، حديث رقم ٨١١ .

رأى الشافعى وأحمد وأبا داود وأهل العترة ودعم قوله بما ثبت فى السنة الصحيحة مستندا إلى الأحاديث النبوية الشريفة، فهو إمام سلفى يتمسك بظاهر النص<sup>(١)</sup>.

وأحيانا يذكر الشوكانى رأى العلماء ولا يدلى برأيه، من ذلك :  
- عن حبيبة بنت أبى تجرة قالت : " رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بين الصفا والمروة والناس بين يديه وهو وراءهم وهو يسعى حتى أرى ركبتيه من شدة السعى تدور به إزاره وهو يقول : اسعوا، فإن الله كتب عليكم السعى "<sup>(٢)</sup>.

يبين آراء العلماء فيقول : استدل بهذا الحديث الجمهور على أن السعى فرض، وعند الحنفية أنه واجب يجبر بدم، وحكاة فى البحر عن العترة، وبه قال الثورى فى الناسى خلاف العائد وبه قال عطاء، وعنه أنه سنة لا يجب بتركه شىء.. وبه قال أنس فيما نقله عنه ابن المنذر واختلف عن أحمد كهذه الأقوال الثلاثة، وقد أغرب الطحاوى فقال : قد أجمع العلماء على أنه لو حج ولم يطف بالصفا والمروة أن حجه قد تم وعليه دم والذى حكاها صاحب الفتح وغيره عن الجمهور أنه ركن لا يجبر بالدم ولا يتم الحج بدونه.

وأغرب ابن العربى فحكى أن السعى ركن فى العمرة بالإجماع، وإنما الخلاف فى الحج.

وأغرب أيضا المهدى فى البحر فحكى الإجماع على الوجوب قال ابن المنذر إن ثبت - يعنى حديث حبيبة - فهو حجة فى الوجوب.  
من السابق نرى أن الإمام الشوكانى ذكر أقوال الأئمة فى حكم السعى بين الصفا والمروة، وأدلتهم ولم يصرح برأى.

(١) نيل الأوطار (٤٧/١) ؛ انظر الشوكانى وجهوده فى الحديث، ص ٢٤٥، ٢٤٦.

(٢) مسند الإمام أحمد - كتاب مسند القبائل - حديث رقم ٢٦١٠١.

لكنه بعد ذلك يقول بأن الزيدية متفنون مع الحنفية في أن السعي واجب  
يجبر تركه بدم<sup>(١)</sup>.

### موافقة الشوكاني للجمهور :

عن أبي ثعلبة قال قلت يا رسول الله أنا بأرض قوم أهل كتاب أفأكل في  
أنيتهم، قال " لئن وجدتم غيرها فلا تأكلوا فيها، وإن لم تجدوا فاغسلوها وكلوا  
فيها". وفي رواية "أن أرضنا أرض أهل الكتاب وأنهم يأكلون لحم الخنزير  
ويشربون الخمر فكيف نصنع بأنيتهم وقدرهم؟ قال : إن لم تجدوا غيرها  
فأرخصوها بالماء واطبخوها فيها واشربوا" وللترمذي قال : "سئل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن قدور المجوس قال أنقوها غسلها واطبخوها فيها"<sup>(٢)</sup>.

وعن جابر بن عبد الله قال : كنا نغزوا مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فنصيب من أنية المشركين وأسقيتهم فنستصنع بها ولا نعيب ذلك  
عليهم"<sup>(٣)</sup>.

في هذين الحديثين نجد الحديث الأول وهو حديث أبي ثعلبة استدل به  
الهادي والقاسم والناصر ومالك على نجاسة الكافر وهذا مذهبهم. وفي الحديث  
الثاني حديث جابر بن عبد الله استدل الجمهور من السلف والخلف على طهارة  
الكافر. قال الإمام النووي : إن تقرير المسلمين على الاستمتاع بأنية الكفار مع  
كونها مظنة لملاستهم ومحلا للمنفصل عن رطوبتهم مؤذن بالطهارة، فلقد رد  
الإمام الشوكاني على الزيدية خطأ غيرهم ممن قالوا بنجاسة المشركين نجاسة  
حسية عينية وبين أن نجاستهم نجاسة معنوية وهي نجاسة الاعتقاد والإستعداد ،

(١) انظر نيل الأوطار (٤٦/٦) وما بعدها ؛ الشوكاني وجهوده في الحديث، ص ٢٤٧.

(٢) سنن الترمذي - كتاب الأطعمة - حديث رقم ١٧١٨.

(٣) سند أبي داود - كتاب الأطعمة - حديث رقم ٣٣٤١.

ولأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يشربوا ويتوضأوا من مزادة مشرقة وأكل من طعام المشركين، وأكل من الشاة التي أهدتها إليه يهودية من خيبر.. وأكل من خبز الشعير لما دعاه يهودى وإن القرآن أحل طعام أهل الكتاب وأحل نكاح نسائهم.

وهو فى هذا يوافق رأى الجمهور ويقف معهم لا عن هوى وتعصب ولا عن تقليد أعمى إنما ما رآه موافقا للكتاب والسنة.

### مخالفة الشوكانى للجمهور :

باب ما جاء فى التداوى بالمحرمات :

عن وائل بن حجر "أن طارق بن سويد الجعفى سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر فنهاه عنها، فقال : إنما أصنعها للدواء قال إنه ليس بدواء ولكنه داء"<sup>(١)</sup>.

فى الحديث الشريف دلالة قاطعة على تحريم الخمر وقول النبي صلى الله عليه وسلم : "هى ليست بدواء" فيحرم التداوى بها كما يحرم شربها، وكذلك سائر الأمور النجسة أو المحرمة وإليه ذهب الجمهور. وقوله "ولا تتداؤوا بحرام" أى لا يجوز التداوى بما حرمه الله من النجاسات وغيرها مما حرمه الله ولو لم يكن نجسا. قال ابن رسلان فى شرح السنن : والصحيح من مذهبنا - يعنى الشافعية - جواز التداوى بجميع النجاسات سوى المسكر لحديث العرنين فى الصحيحين حيث أمرهم صلى الله عليه وسلم بالشرب من أبوال الإبل للتداوى، فنجد بهذا أن الإمام الشوكانى مال إلى ما قال به الشافعية، وخالف بذلك الجمهور.

---

(١) انظر صحيح مسلم - كتاب الأشربة - حديث رقم ٣١٧٠.



واستدل أيضا بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي هريرة قال : "تهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدواء الخبيث، يعنى السم" (١). وبهذا يكون فى هذه المسألة قد مال إلى الجواز بالتداوى من غير المسكر، ويقول بأن أبوال الإبل يمنع اتصافها بكونها حراما أو نجسا، وعلى فرض التسليم فالواجب الجمع بين العام وهو تحريم التداوى بالحرام وبين الخاص وهو الإذن بالتداوى بأبوال الإبل، بأن يقال : يحرم التداوى بكل حرام إلا أبوال الإبل (٢).

### مخالفة الشوكانى للزيدية :

#### باب ما جاء فى المذى (\*)

عن على بن أبى طالب قال : كنت رجلا مذاة فاستحييت أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال : ".. فيه الوضوء يغسل ذكره ويتوضأ" ولأحمد وداود يغسل ذكره وأنثيه ويتوضأ" (٣). يقول الشوكانى استدل بهذا الحديث على أن الغسل لا يجب لخروج المذى قال فى الفتح وهو إجماع وعلى أن الأمر بالوضوء منه كالأمر بالوضوء من البول، وعلى أنه يتعين الماء فى تطهيره. ولقد اتفق العلماء على أن المذى نجس، ولكن الزيدية قالوا بطهارته محتجين بأن النضح لا يزيله ولو كان نجسا لوجب الإزالة ويلزمهم القول على ذلك بطهارة العذرة لأن النبى صلى الله عليه وسلم أمر بمسح النعل منها بالأرض والصلاة فيها والمسح لا يزيلها وهو باطل

---

(\*) المذى ماء رقيق تفرزه الغدد المبالية من غير بول، انظر المعجم الوجيز، مادة (مذى).

(١) سنن الترمذى كتاب الطب حديث رقم ١٩٦٨.

(٢) انظر نيل الأوطار (١٧٢/١٠) وما بعدها، مكتبة الكليات الأزهرية.

(٣) سنن الدارمى - كتاب الطهارة - حديث رقم ٧٤٩ ؛ وانظر نيل الأوطار (٦٦/١).

بالإتفاق.

وقد اختلف أهل العلم فى المذى إذا أصاب الثوب فقال الشافعى وإسحاق وغيرهما : لا يجزيه إلا الغسل أخذا برواية الغسل وفيه ما سلف على أن رواية الغسل إنما هى فى الفرج لا فى الثوب الذى هو محل النزاع فإنه لم يعارض رواية الفتح المذكورة فى الباب معارض فالإكتفاء به صحيح مجز.

واستدل أيضا بما فى الباب على وجوب غسل الذكر والأنثيين من المذى وإن كان محل المذى بعضا منهما وإليه ذهب الأوزاعى وبعض الحنابلة وبعض المالكية وذهبت العترة والجمهور إلى أن الواجب غسل المحل الذى أصابه المذى من البدن ولا يجب تعميم الذكر والأنثيين.

ومن العجيب أن ابن حزم مع ظاهرية ذهب إلى ما ذهب إليه الجمهور، وقال : إيجاب غسل كله شرع لا دليل عليه.

فنرى مما سبق أن الإمام الشوكانى قد خالف الزيدية واستغرب لقولهم من أن المذى طاهر فرد عليهم وأبطل حجتهم وقال : ويلزم بطهارة المذى طهارة العذرة وهذا قول الإمامية وهو مردود عليهم وباطل ثم وافق الجمهور أخيرا فى مذهبهم وهو غسل الفرج لا الثوب من المذى، ثم قال والاكْتفاء بذلك صحيح مجز<sup>(١)</sup>.

نموذج من كتاب نيل الأوطار مع بيان مجهود الشوكانى فيه

#### باب الحث على السواك وذكر ما يتأكد عنده

عن عائشة رضى الله عنها أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "السواك مطهرة للفم مرضاة للرب"<sup>(٢)</sup>. ويقول الإمام الشوكانى فى شرحه أخرجه أيضا

---

(١) انظر نيل الأوطار (٦٧/١) ؛ الشوكانى وجهوده فى الحديث، ص ٢٥٩، ٢٦٠.  
(٢) سنن الدارمى، كتاب الطهارة، حديث رقم ٦٨١ ؛ مسند الإمام أحمد، كتاب مسند - الأنصار - حديث رقم ٢٣٧٧٨.

ابن حبان موصولا فى حديث عبدالرحمن بن أبى عتيق سمعت عائشة بهذا قالت: ابن حبان : أبو عتيق هذا هو محمد بن عبدالرحمن بن أبى بكر بن أبى قحافة. وقال الحافظ : إنما هو من رواية ابنه عبدالله عنهما، قال ورواه أحمد بن حنبل عن عبدالله عنهما، وقد طول الكلام عليه فى التلخيص فى قوله أبواب السواك وسنن الفطرة، قال أهل اللغة : السواك بكسر السين، وهو يطلق على الفعل والعود الذى يتسوك به وهو مذكر.

قال الليث : وتؤنثه العرب، قال الأزهري هذا من أغاليط الليث القبيحة، وذكر صاحب المحكم أنه يؤنث ويذكر، والسواك فعلك بالمسواك، ويقال ساك فمه يسوكه سوكا، فإن قلت استاك لم تذكر الفم، وجمع السواك سواك بضميتين ككتاب وكتب.

وذكر صاحب المحكم أنه يجوز سواك بالهمزة، قال النووى : ثم قيل إن السواك مأخوذ من ساك إذا أدلك، وقيل من جاءت الأبل تستاك أى تتمايل هزالا. وهو فى اصطلاح العلماء استعمال عود أو نحوه فى الأسنان ليذهب الصفرة وغيرها عنها.

أما الفطرة فقد اختلف فيها العلماء فى المراد بها، قال الخطابى ذهب أكثر العلماء إلى أنها السنة وكذا ذكر جماعة غير الخطابى فقيل هى الدين حكاه فى الفتح عن طائفة من العلماء وبه جزم أبو نعيم، وقال أبو شامة : أهل الفطرة الخلقة المبدأة ومنه "فاطر السموات والأرض" (١) - أى مبتدئ خلقهن - وفيه إشارة إلى قوله تعالى : "فطرة الله التى فطر الناس عليها" (٢). والمعنى أن كل أحد لو ترك فى وقت ولادته وما يؤديه إليه نظره لأداه إلى الدين الحق وهو التوحيد ويؤيده أيضا قوله تعالى : "فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التى فطر

(١) سورة فاطر، آية (١)

(٢) سورة الروم، آية (٣٠).

الناس عليها لا تبدل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون" (١).  
ويؤيده أيضا قول الرسول صلى الله عليه وسلم : "كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه" (٢).

والحديث يدل على شرعية السواك لأنه سبب لتطهير الفم وموجب لرضا الله على فاعله، وقد أطلق فيه السواك ولم يخصه بوقت معين ولا بحالة مخصوصة، فأشعر بمطلق شرعيته وهو من السنن المؤكدة، وليس واجبا بحال من الأحوال لما سيأتى فى حديث أبى هريرة : "لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم بالسواك" (٣).

ونحوه قال النووى بإجماع من يعتد به فى الإجماع وحكى أبو حامد الإسفرايينى عن داود الظاهرى أنه أوجب فى الصلاة، وحكى الماوردى عنه أنه واجب لا تبطل الصلاة بتركه، وحكى عن إسحاق بن راهويه أنه واجب تبطل الصلاة بتركه عمدا.

قال النووى وقد أنكر أصحابنا المتأخرون على الشيخ أبى حامد وغيره، نقل الوجوب عن داود وقالوا : مذهبه أنه سنة كالجماعة ولو صح إيجابه عن داود لم يضر مخالفته فى انعقاد الإجماع على المختار الذى عليه المحققون والأكثر.

قال : أما إسحاق فلم يصح هذا المحكى عنه انتهى.

وعدم الاعتداد بخلاف داود مع علمه وورعه ثم قال النووى : والسواك مستحب فى جميع الأوقات لكن فى خمسة أوقات أشد استحبابا.  
أحدهما عند الصلاة، سواء كان متطهرا بماء أو بتراب أو غير متطهر

---

(١) سورة الروم، آية (٣٠).

(٢) انظر موطأ مالك - كتاب الجنائز - حديث رقم ٥٠٧،

(٣) صحيح مسلم - كتاب الطهارة - حديث رقم ٣٧٠.

كمن لم يجد ماء ولا تراباً. والثانى عند الوضوء، والثالث عند قراءة القرآن، والرابع عند الاستيقاظ من النوم، والخامس عند تغيير الفم، وتغييره يكون بأشياء منها ترك الأكل والشرب. ومنها : أكل ما له رائحة كريهة ومنها طول السكوت ومنها كثرة الكلام، وقد قامت الأدلة على استحبابه فى جميع هذه الحالات التى ذكرها. ومذهب الشافعى أن السواك يكره للصائم بعد زوال الشمس لئلا تنزول رائحة الخلوف المستحبة.

ويستحب أن يستاك بعود من أراك وبأى شىء أستاك مما يزيل التخير.<sup>(١)</sup>

---

(١) نيل الأوطار (١٠٦/٢)، ط مؤسسة الرسالة.

## **تعريف بالمجد بن تيمية**

### **وكتابه "المنتقى فى الأحكام"**

**عصر المجد بن تيمية : سياسيا، واجتماعيا، وعلميا**

#### **الحالة السياسية :**

شهدت حياة المجد بن عبد السلام أحداثا سياسية هامة سواء على مستوى العالم الإسلامى أو على مستوى مدينة حران التى ينتسب إليها، فقد عاش أكثر من ستين عاما.

عاش المجد بن تيمية فى العصر العباسى الثانى (٢٣٢-٦٥٦هـ) ومن المعروف أن السمة الغالبة على هذه الحقبة هى الضعف والتفكك واستقلال الدويلات الصغيرة عن جسم الدولة ومن ثم ضعفت الدولة وانتشرت الدعوات والحركات المنحرفة، وقد ابتلى العالم الإسلامى خلال هذا العصر بمحتنين عظيمين :

إحدهما محنة الحملات الصليبية الحاقدة على الإسلام، والأخرى محنة الزحف التتري الكاسح للعالم الإسلامى التى وصلت إلى بغداد ٦٥٦هـ فنشرت الخراب والرعب فى كل مكان، وأخضعت حران والرها ولم يبق بعيدا عن قبضة التتار سوى مصر والحجاز واليمن حتى كسرت شوكتهم فى عين جالوت ٦٥٨هـ.

وبهذا النصر أنقذت البشرية من هولاء الهمج الذى لا يعلم إلا الله ماذا

كانوا سيفعلون لو لم تدر عليهم الدائرة<sup>(١)</sup>.

وقد مر العصر العباسي الثاني بأربع مراحل :

الأولى : استبد فيها المماليك الأتراك ٢٣٢-٣٣٤هـ.

الثانية : قويت فيها شوكة الملوك الشيعة البويهيين ٣٣٤-٣٤٧هـ.

الثالثة : استبداد السلجوقيين ٤٤٧-٥٣٠هـ.

أما الرابعة : فهي استعادة العباسيين شيئاً من نفوذهم ٥٣٩-٦٥٦هـ<sup>(٢)</sup>

يقول ابن كثير واصفاً هذه الحقبة : " .. ولم تكن أيدي بنى العباس حاكمية على جميع البلاد، كما كانت بنو أمية قاهرة لجميع البلاد والأقطار والأمصار، فإنه خرج عن بنى العباس بلاد المغرب ملكها في أوائل الأمر بعض بنى أمية من بقى منهم من ذرية عبدالرحمن بن معاوية بن هشام بن عبدالملك .. وقارن بنى العباس دولة المدعين أنهم من الفاطميين ببلاد مصر وبعض المغرب وما هنالك وبلاد الشام والحرمين في أزمان طويلة، وكذلك أخذت من أيديهم بلاد خراسان وما وراء النهر، وتداولتها الملوك دولا بعد دول حتى لم يبق مع الخليفة منهم إلا بغداد وبعض بلاد العراق وذلك لضعف خلافتهم واشتغالهم بالشهوات وجمع الأموال في أكثر الأوقات"<sup>(٣)</sup>.

أما مدينة حران والتي ينتسب إليها المجد فهي من أقدم المدن في أرض الجزيرة الفراتية<sup>(\*)</sup> وهي قصبة من ديار مضر.

(\*) الجزيرة الفراتية هي الأرض التي بين نهري دجلة والفرات مجاورة الشام وبها مدن وحصون وقلاع كحران والرها والرقعة وهي تشتمل على ثلاثة أصقاع : ديار ربيعة وديار مضر وديار بكر نسبة إلى القبائل العربية التي نزلت هذه الأقاليم قبل الإسلام، وتسمى هذه الجزيرة بـ(أقور)، كما ضبطها ياقوت أو (أشور)، انظر معجم البلدان (١٣٤/٢) ؛ دائرة المعارف الإسلامية (٣٥٤/٧).

(١) انظر موسوعة التاريخ الإسلامي (٢١٩/٥-٢٢٠)، وزارة الأوقاف بالكويت ؛ تاريخ الإسلام السياسي (١٥٤/٤: ١٦٢).

(٢) انظر موسوعة التاريخ الإسلامي، (٢١، ٢٠/٣).

(٣) البداية والنهاية (٢٠٥/١٣).

ودخل الإسلام أرض الجزيرة في زمن الخليفة الراشد عمر بن الخطاب<sup>(١)</sup> ونعمت بالحكم الإسلامي، وفي عام ٤٩٧ هـ اتجه إليها الصليبيون وحاصروها لكنهم لم يستطيعوا إسقاطها وكانوا دائما يغيرون عليها لكنهم لم يستطيعوا القضاء عليها. وفي عام ٦٥٣ هـ استقرت حران في أيدي الخوارزمية إلى أن أخذها منهم المنصور بن إبراهيم بن الملك المجاهد صاحب حمص عام ٦٣٥ هـ.

واستقرت حران إلى أن جاءها هولاكو سنة ٦٥٨ هـ وأخذها بعد أن سلمها إليه الشيخ يوسف بن عماد الحراني ومعه الصوراني فاجتمعا مع هولاكو وبذلوا له الطاعة فتسلم البلد وولى الصوراني رئاسة حران ودخلها التتار ولم يؤنوا بها أحدا<sup>(٢)</sup>.

### الحالة الاجتماعية

عندما نتحدث عن الحالة الاجتماعية نلاحظ أن هناك طبقتين من الناس : الأولى تتكون من الخاصة وهم قلة، والأخرى من العامة وهم الكثرة الغالبة وعادة ما تتكون من أهل الحرف والصنائع. وحالة المجتمع في عصر المجد بن تيمية تأثرت بعوامل عديدة منها الحالة السياسية العامة التي مرت بها البلاد فقد تركت أثرها على الأشخاص. فالنكبات التي مرت بها البلاد من حروب صليبية وتترية - كما أشرنا - قد أصابت المجتمع بهزات عنيفة.

---

(١) انظر الكامل في التاريخ لابن الأثير (٣٧٢/٢-٣٧٥)، البداية والنهاية لابن كثير (٧٨، ٧٦/٧).  
(٢) المغول في التاريخ الإسلامي، د. عبدالله عبد الرحمن (٢٩٢/١)، دار القلم، بيروت.



كما أن كثرة الأجناس الموجودة آنذاك من عرب وفارس وترك ونبط وأرمن وجركس وبربر جعل المجتمع يظهر في صورة غير واضحة السمات. ومن ثم نجد أن الخاصة قد غرقوا في الترف واللهو والملذات زمن الخليفة الناصر لدين الله (ت ٦٢٢هـ) وظهرت الفتوة والبندق<sup>(١)</sup> وعاش العامة من أهل بغداد زمن الخليفة الناصر لدين الله في خوف ورعب، فقد كان ردىء السيرة ظالما متعسفا.

ولما تولى الظاهر بأمر الله أظهر العدل وأزال الظلم فعم العدل. قال ابن الأثير : "ولما ولي الخلافة (أى الظاهر بأمر الله) أظهر من العدل والإحسان ما أعاد به سنة العمرين فلو قيل إنه لم يل الخلافة بعد عمر بن عبدالعزيز مثله لكان صادقا<sup>(٢)</sup>، وجاء المستنصر بالله (ت ٦٤٠هـ)، فقرب أهل العلم والدين وبنى المساجد والمدارس والمستشفيات، فازدهر العلم والتعليم وبيعت الكتب بأعلى الأثمان<sup>(٣)</sup>.

وتنازع المجتمع في بغداد إتجاهان : السنة والشيعة. فقد كان الناصر لدين الله يتشيع ويميل إلى مذهب الإمامية<sup>(٤)</sup> فقد ذكر التاريخ أن فتنة كبيرة قامت بين الرافضة(\*) والسنة، قتل فيها كثير من أهل الكرخ الشيعة<sup>(٥)</sup>.

وفى عهد الظاهر بأمر الله والمستنصر والمستعصم تمسكوا بالسنة

---

(\*) الرافضة : اسم يطلق على الشيعة الإمامية.

(١) انظر سير أعلام النبلاء (١٩٤/٢٢).

(٢) الكامل في التاريخ (٣٦١/٩).

(٣) انظر سير أعلام النبلاء للذهبي (١٥٧/٢٣).

(٤) انظر سير أعلام النبلاء للذهبي (٢٠٠/٢٢).

(٥) انظر سير أعلام النبلاء للذهبي (٤٠٧/٢٢).

ودعوا إليها<sup>(١)</sup>.

ومن الظواهر الاجتماعية التي ظهرت انتشار البدع والخرافات وغلب الجهل حتى أن أهل التجيم قالوا : إن البلاد ستهلك فى يوم كذا، فاستعد الناس لذلك وجمعوا الكعك وحفروا السراذيب<sup>(٢)</sup>.

وكل هذا يدل على أن المستوى الفكرى لدى العامة فى ذلك العصر شابه الكثير من الانحراف عن الصواب فقد شاعت الخرافات وتدنّت الناحية الإيمانية لدى العامة.

### الحالة العلمية

على الرغم من تدهور الحالة السياسية وضعف الدولة العباسية، إلا أننا نجد ازدهارا كبيرا فى الحركة الفكرية ورواجا للثقافة.

ونرى هذه النهضة واضحة فى بلاد الغزنويين فى الشرق والفاطميين والأيوبيين فى مصر والأمويين فى الأندلس والمرابطين والموحدين فى المغرب<sup>(٣)</sup> وزخر العصر بكبار العلماء فى كل أنواع العلوم. فقد كمل فى هذا العصر تدوين المذاهب الأربعة واستخلصت قواعد الاستنباط فيها وتم إرجاع الفروع المذهبية إلى الأصول للتعرف على طرق الاجتهاد التى سلكها إمام كل مذهب.

وملخص القول : إن الحالة العلمية لم تتدهور بل بزغ نجم كثير من العلماء غير أن روح الاستقلال فى الاجتهاد ضعفت وعم التقليد.

---

(١) انظر سير أعلام النبلاء للذهبي (١٧٥/٢٣).

(٢) انظر الكامل فى التاريخ (١٧٥، ١٧٤/٩).

(٣) انظر تاريخ الإسلام السياسى (٤٢٠/٤).

### التعريف بالمجد بن تيمية(\*)

فى بيت اشتهر عنه التقى والصلاح وعرف بالعلم والدين ودراسة الحديث والفقه ولد الإمام مجد الدين أبو البركات عبدالسلام بن عبدالله بن أبى القاسم الخضر بن محمد بن الخضر بن إبراهيم بن على بن عبدالله المعروف بابن تيمية الحرانى(\*\*) النميرى الحنبلى الفقيه الأصولى المفسر المحدث ولد فى عام ٥٩٠هـ<sup>(١)</sup>. ونشأ فى كنف عمه فخر الدين الخطيب شيخ حران.

فقد كان يتيما كفله عمه وأحسن تربيته وتعليمه، ووجهه لحفظ القرآن الكريم والحديث الشريف وتعلم الفقه هو وابن عمه عبدالغنى بن فخر الدين فكان المجد يصحب ابن عمه(\*\*\*) فى رحلاته العلمية، ومما يدل على نبوغ المجد أنه بالرغم من صغر سنة عن ابن عمه فقد حفظ الدرس كاملا حينما سمع ابن عمه يردده فسأله الشيخ ماذا حفظت فسرده له الدرس كاملا فسر الشيخ كثيرا وشهد له

---

(\*) قيل سمي بابن تيمية لأن أم جده محمد بن الخضر كانت واعظة تسمى "تيمية" فنسب إليها وعرف بها وقيل إن الأسرة لقبت بهذا لأن أهم كانت من وادى تيم. ولعل الأول هو الأصح. انظر سير أعلام النبلاء (٢٨٩/٢٢) ؛ وفيات الأعيان، ٣٨٨/٤ ؛ أوضح المسالك (٢٨/٣) ؛ الشهادة الزكية فى ثناء الأئمة على ابن تيمية، ص ٢٤، ٢٣.

(\*\*) نسبة إلى مدينة حران بتشديد الراء، وحران يجوز أن يكون فعلا من حرن الفرس إذا لم ينقد، ويجوز أن يكون فعلا من الحر، يقال : رجل حران وعطشان. انظر معجم ما استعجم (٤٣٥، ٣٨١/١) ؛ معجم البلدان (١٣٤/٢) وما بعدها. والنسبة إلى حران حرنائى بعد الراء الساكنة نون على غير قياس، كما قالوا منائى فى النسبة إلى منائى والقياس مانوى وحرانى والعامة عليها. انظر معجم البلدان (٢٣٧/٢).

(\*\*\*) ولد عبدالغنى عام ٥٨١هـ، وولد مجد الدين ٥٩٠هـ.

(١) انظر سير أعلام النبلاء (٢٩٣، ٢٩١/٢٣) ؛ العبر فى خبر من غير (٢٦٩/٣) ؛ طبقات المفسرين للداودى (٣٠٦-٣٠٣/١) ؛ الاعلام للزركلى (٦/٤) ؛ معجم المؤلفين (٢٢٧/٥).

بالنبوغ المبكر<sup>(١)</sup>.

### رحلة المجد بن تيمية لطلب العلم:

فى عام ٦٠٣ هـ سافر المجد بن تيمية مع ابن عمه إلى بغداد وفى تلك الرحلة ظهر نبوغه وتوقد ذهنه مما غير مسار تلك الرحلة بالنسبة له فلم تعد مجرد مساعدة لابن العم بل اشترك مع ابن عمه فى الأخذ عن مشايخ بغداد. وقضى المجد ستة أعوام فى رحلته قضاها مكبا على العلم والاشتغال به وتلقى خلالها ألوانا شتى من العلوم منها :

القراءات على يد شيخه عبدالواحد بن عبدالسلام بن سلطان (ت ٦٠٤ هـ)<sup>(٢)</sup>، وتلا عليه بالعشر<sup>(\*)</sup> وسمع الحديث من عمر بن طبرزد (ت ٦٠٧ هـ) وعبدالمولى بن أبى تمام بن باد (ت ٦٠٥ هـ)، وتعلم الفقه على يد محمد بن معالى بن غنيمة الحلاوى، ت ٦١١ هـ).

وأثقن الأصول والخلاف على يد الفخر إسماعيل (ت ٦١٠ هـ). وتعلم الحساب والجبر والمقابلة والفرائض على يد أبى البقاء العكبرى (ت ٦١٦ هـ)<sup>(٣)</sup>.

وخلال السنة الأعوام التى قضاها المجد فى بغداد انكب فيها على العلم وأخذ ينهل منه. وبعد ذلك عاد المجد إلى حران عام ٦٠٩ هـ. ثم عاد إلى بغداد مرة أخرى وهو فى بداية العقد الثالث من عمره، وهى رحلة تختلف عن الأولى، فهو هنا قد نضج واكتملت شخصيته فكانت رحلة

---

(\*) أى القراءات العشر، انظر النشر فى القراءات العشر، وقد جمع فيه صاحبه تلك القراءات ووضحها.

(١) انظر سير أعلام النبلاء (٢٩٣/٢٣) ؛ ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب، ٢٥٠، ٢٢٢/٢ ؛ طبقات المفسرين للداودى (٣٠٣/١).

(٢) معرفة القراء الكبار (٦٥٣/٢) ، ذيل طبقات الحنابلة (٢٥٠/٢).

(٣) انظر معرفة القراء الكبار (٦٥٣/٢ : ٦٥٥) ؛ سير أعلام النبلاء (٢٩٢/٢٣).

التزود من العلم والمعرفة.

قال الذهبي عن رحلة المجد الثانية : " .. ثم ارتحل إلى بغداد قبل العشرين وستمئة فتزود من العلم وصنف التصانيف مع الدين والتقوى وحسن الإتياع وجلالة العلم" (١).

### شيوخ المجد بن تيمية :

تعلم مجد الدين على يد علماء وشيوخ أجلاء في حران وبغداد، فشيوخ العالم هم عمود نسبه ورجال عشيرته الذين ينتمى إليهم في العلوم والمعارف .  
- ومنهم أبو علي ضياء بن أبي القاسم أحمد بن أبي علي البغدادي المعروف بابن الخريف (٥١٧-٦٠٢هـ).

وكان جارا لأبي بكر قاضي المرستان محمد بن عبد الباقي الأنصاري (ت ٣٥٠هـ) فسمع منه الكثير لقربه منه.  
وسمع من أبي الحسين محمد بن محمد بن الفراء القاضي أبي يعلى الحنبلي البغدادي (ت ٥٢٦هـ) (٢).

وروى عنه جماعة من الأئمة منهم مجد الدين بن تيمية (٣).  
وكان ابن الخريف أميا لا يكتب وتوفي في شوال سنة اثنتين وستمئة رحمه الله (٤).

- أبو الفضل عبد الواحد بن عبد السلام بن سلطان بن بختيار البيهقي العطاري الأزجي (٥٢١-٦٠٤هـ).

---

(١) سير أعلام النبلاء (٢٩٣/٢٣).

(٢) انظر سير أعلام النبلاء (٦٠١/١٩) ؛ ذيل طبقات الحنابلة (١٧٦/١٢).

(٣) انظر سير أعلام النبلاء (٢٩/٢٣) ؛ ذيل طبقات الحنابلة (١٧٦/٢).

(٤) العبر (١٣٤/٣).

قرأ القرآن بالروايات على :

أبى محمد عبدالله على بن أحمد سبط أبى منصور الخياط (ت ٥٤١ هـ).  
وأبى الكرم المبارك بن الحسن بن أحمد الشهرزورى (ت ٥٥٠ هـ)<sup>(١)</sup>  
وأقرأ وحدث وروى عنه جماعة منهم المجد بن تيمية<sup>(٢)</sup>.  
توفى فى الخامس من شهر ربيع الأول عام أربع وستمائة<sup>(٣)</sup>.  
- أم عثمان درة بنت عثمان بن منصور الحلاوى البغدادى التستري المعروف  
بابن قيامة (ت ٦٠٤ هـ).

سمعت من أبى القاسم هبة الله بن أحمد الحريرى التستري  
وحدثت وأخذ عنها الإجازة جماعة من أهل العلم منهم :  
زكى الدين أبو محمد عبدالعظيم بن عبدالقوى المنذرى، وعلى بن أحمد  
ابن عبدالواحد المقدسى<sup>(٤)</sup>.

ومجد الدين أبو البركات بن تيمية وغيرهم.  
وتوفيت فى الثالث والعشرين من شوال سنة أربع وستمائة رحمها  
الله<sup>(٥)</sup>.

- أبو العباس المقرئ أحمد بن الحسن بن أبى البقاء بن حسن العاقولى البغدادى  
(٥٢٦-٦٠٨ هـ).

قرأ القرآن الكريم بالقراءات على :

أبى الكرم المبارك بن الحسن بن الشهرزورى (ت ٥٥٠ هـ) وغيره.

---

(١) انظر الكامل (١٦/٩) ؛ العبر (٤٦٠/٢).  
(٢) انظر ذيل طبقات الحنابلة (٢٥٠/٢).  
(٣) انظر معجم البلدان (٣٠٧/١).  
(٤) انظر التكملة (١٤٣/٢) ؛ سير أعلام النبلاء (٤٠٩/٢).  
(٥) انظر التكملة (١٤٣/٢).

سمع الكثير من أبى منصور عبدالرحمن بن محمد القزاز (ت ٥٣٥هـ)،  
وأبى الفضل محمد بن عمر بن يوسف الأرموى (ت ٥٤٧هـ)، وغيرهما<sup>(١)</sup>.  
أخذ عنه جماعة منهم مجد الدين بن تيمية<sup>(٢)</sup>.  
قال الذهبى : "كان صدوقا قانعا متعففا حسن الأخلاق طيب الصوت  
بالقرآن"<sup>(٣)</sup>.

توفى فى الثامن من ذى الحجة سنة ثمان وستمائة رحمه الله.  
- الصالح أبو محمد عبدالله بن المبارك بن أحمد بن الحسين بن سكيئة  
البغدادى (ت ٦١٠هـ).  
سمع من أبى محمد سبط الخياط (ت ٥٤١هـ) وعبدالخالق بن أحمد  
اليوسفى<sup>(٤)</sup> وغيرهما.  
أخذ عنه الديبى (ت ٦٣٧هـ)<sup>(٥)</sup>، والضياء محمد المقدسى  
(ت ٦٤٣هـ)<sup>(٦)</sup>. وجماعة منهم : مجد الدين بن تيمية<sup>(٧)</sup>. توفى فى شعبان سنة  
عشر وستمائة رحمه الله.  
- أبو محمد عبدالعزيز بن معالى بن غنيمة بن الحسن البغدادى الأشنانى  
المعروف بابن منينا (ت ٦١٢هـ).  
سمع من القاضى أبى بكر محمد بن عبدالباقي الأنصارى (ت ٥٣٥هـ)

---

(١) انظر سير أعلام النبلاء (٢١/٢٢) ؛ تاريخ الإسلام، ص ٣٠٩.  
(٢) انظر ذيل طبقات الحنابلة (٢٥٠/٢).  
(٣) سير أعلام النبلاء (٢٩٣/٢٣) وما بعدها.  
(٤) انظر سير أعلام النبلاء (٢٩٧/١٥).  
(٥) انظر سير أعلام النبلاء (٦٨/٢٣) ؛ طبقات الشافعية (٢٦/٥).  
(٦) انظر سير أعلام النبلاء (١٢٦/٢٣) ، ذيل طبقات الحنابلة (٢٣٦/٢).  
(٧) انظر طبقات المفسرين للداودى (٣٠٣/١).

وهو آخر من حدث عنه ببغداد<sup>(١)</sup>. وعبد الوهاب بن المبارك بن أحمد الأنماطي (ت ٥٣٥هـ)، وأبى البدر الكرخي إبراهيم بن محمد بن منصور. وأخذ عنه المجد بن تيمية<sup>(٢)</sup>.

توفي في ليلة الثامن والعشرين من ذى الحجة سنة خمس وعشرين وستمائة رحمه الله.

### آثار المجد العلمية

ان سعة اطلاع المجد وتبحره في العلوم وشغفه بها وقوة ملكته العلمية أهله للتأليف، فقد خلف مصنفات شهيرة في التفسير والفقه وغيرهما. وقد عرفنا أن المجد درس الفقه وسمع الحديث والتفسير وأتقن أصول الفقه، وعلم الخلاف كما درس العربية والحساب والجبر. بيد أنه لم يشتغل بالتصنيف فيها جميعا لكنه اهتم اهتماما بالغاً بالفقه ومع ذلك لم يهمل العلوم الشرعية الأخرى. فآلف كتابه في التفسير "أطراف أحاديث التفسير" ويعد من التفسير بالمأثور. ففي تلك الحقبة انحسر التفسير المأثور وغلب التفسير بالرأى فظهرت عدة تفاسير منها الكشاف للزمخشري والتفسير الكبير للرازي. ففي الفقه آلف المجد بن تيمية كتابه الشهير "الأحكام الكبرى" ثم عاد واختصره في كتابه "المنتقى في الأحكام". وكانت روح التقليد قد سادت في تلك الحقبة من الزمن، فكان العصر بحاجة إلى من يظهر للناس المصدر الذي تستقي منه الأحكام وهو القرآن الكريم والسنة المطهرة، فاهتم بعض علماء ذلك العصر بالقرآن وبأحاديث الأحكام التي تبرز للناس سنة الرسول صلى الله عليه وسلم،

(١) انظر العبر (٤٤٨/٢) ؛ البداية والنهاية (٢١٧/١٢).

(٢) انظر ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب (٢٥٠/٢).



فكان مؤلف المجد بن تيمية خير دليل على ذلك ووضع كتابه المسودة(\*) فى أصول الفقه وكتاب النهاية فى شرح الهداية أو منتهى الغاية فى شرح الهداية، وألف كتابه المحرر.

وتلك المؤلفات تحمل بين جنباتها دليلا على علو كعب المجد فى التحرير والتحقيق، وبرغم أنه لم يترك لنا مؤلفات كثيرة لكنه كان رائدا لنهضة علمية فى الفقه الإسلامى لو قدر لها النهوض، لكن ظروف العصر حالت دون ذلك بيد أنها تحققت على يد حفيده تقي الدين أبى العباس أحمد بن عبدالحليم بن عبد السلام بن تيمية رحمهم الله.

وتلك المؤلفات التى تركها المجد ظهرت فيها شخصيته العلمية بما بث فيها من اجتهادات واختيارات مما أعطاه مكانة متميزة.

ولم تكن آثاره العلمية قاصرة على التأليف بل كان له باع طويل فى التدريس. فقد كان عم المجد بن تيمية - الشيخ فخر الدين بن تيمية - يدرس بالمدرسة النورية التى أنشأها نور الدين محمود زنكى. وبعد وفاته خلفه ابنه عبد الغنى بن فخر الدين فى الإمامة والخطابة والوعظ والتدريس، وبعد وفاته خلفه ابن عمه مجد الدين، وقد كان المجد عجا فى الإطلاع على مذاهب العلماء<sup>(١)</sup>.

حكى برهان الدين أبو المثنى محمود بن عبد الله المراغى (ت ٦٨١هـ) أنه اجتمع بالشيخ مجد الدين بن تيمية فأورد على الشيخ نكتة، فقال : الجواب عنها فى ستين وجها: الأول كذا والثانى كذا... وسردها إلى آخرها وقال : قد رضينا منك بإعادة الأجوبة فخضع البرهان له وانبهر<sup>(٢)</sup>.

(\*) وقد تعاقب على تأليف هذا الكتاب ولده، وحفيده شيخ الإسلام كلاهما يزيد وينفح، والكتاب مطبوع ومعلون ب "المسودة" لآل تيمية.  
(١) ذيل طبقات الحنابلة (٢٢٢/٢) ؛ العبر، (٣٣٩/٣).  
(٢) انظر طبقات الشافعية (١٥٤/٥)، فوات الوفيات (٣٢٤/٢)، ذيل طبقات الحنابلة، (٢٥١/٢).

أما عن نشاط المجد في التحديث فقد سمع رحمه الله الكثير من مشايخه في حران وبغداد، فلما كبر وتمرس في العلم والتحصيل تصدى لنشر العلم وحدث بما سمع من مشايخه والكتب والأجزاء الحديثة والمشيكات<sup>(١)</sup>.  
ويبدو أن سوء الأحوال السياسية حالت دون ارتحال المجد للتحديث في مدن كثيرة لكنه حدث بخران، وبالعراق والحجاز وهو في طريقه للحج<sup>(٢)</sup>.

### صفات المجد بن تيمية :

اتصف المجد بعدة صفات أهلتة ليكون في تلك المكانة التي صار إليها منها :

حافظة قوية واعية وهبها الله له صاحبته منذ نعومة أظافره وقال عنه حفيده نقي الدين أحمد بن الحليم. وكان جدنا عجا في سرد المتن وحفظ مذاهب الناس وإيرادها بلا كلفة<sup>(٣)</sup>.

وقال الذهبي : ".. كان عجا في سرد الأحاديث وحفظ مذاهب السلف

---

(١) الجزء في اصطلاح أهل الحديث: تأليف الأحاديث المروية عن رجل واحد سواء كان ذلك الرجل في طبقة الصحابة أو من بعدهم كجزء حديث أبي بكر وجزء حديث مالك، وقد يختارون من المطالب الثمانية التي يتكون منها الجامع وهي : الأحكام - الرقاق - الآداب - التفسير - التواريخ والسير - الفتن - المناقب - العقائد - فقد يختارون منها مطلبا جزئيا ويصنفون فيه مبسوطا كما صنف البخاري جزء القراءة خلف الإمام، وجزء رفع اليدين، انظر الحطة، ص ٦٨-٦٩.

والمشيكات : ج مشيخة وهي التي تشتمل على ذكر الشيوخ الذين لقيهم وأخذ عنهم وأجازوه، وإن لم يلقيهم دون عناية بالروايات، فإذا رتب على حروف المعجم قيل عنها معجم أو مشيخة، وتارة يكون صاحب المشيخة هو الجامع لشيوخه وتارة غيره، ومنها المشيخة البغدادية، ومشيخة ابن الجوزي. انظر كشف الطنون (١٦٩٦/٢، ١٦٩٧) ؛ الرسالة المستطرفة، ص ١٠١-١٠٥.

(٢) انظر سير أعلام النبلاء (٢٩٢/٢٣).

(٣) سير أعلام النبلاء (٢٩٢، ٢٣) ؛ ذيل طبقات الحنابلة (٢٥١/٢).

وإيرادها بلا كلفة<sup>(١)</sup>.

ولعل كتابه المنتقى يحمل في جنباته الإشارة إلى ذلك فتراه يستحضر الأحاديث التي مرت معه ودلالاتها، وتراه يكتفى بالإشارة إلى أنه قد سبق حديث كذا مشيراً بذلك إلى أنه مما يدخل تحت هذا العنوان<sup>(٢)</sup>.

حضور البديهة : فقد كان رحمه الله متقد الذهن حاد الذكاء ذا جواب قاطع وسريع ولعل قصته مع البرهان المراعى خير دليل.

ولعل ما يؤكد سرعته في الجواب ما قاله عنه الذهبي : " .. كان من عجائب الوجود في المناظرة وسرعة الإجابة قل أن ترى مثله العيون"<sup>(٣)</sup>. وبالرغم من أن المجد تفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل إلا أنه لم يكن من ذلك النوع الذي يجمد عند العبارات، بل يصح القول إنه كان متميزاً باستقلاله الفقهي.

ولما ألف كتابه المحرر ضمنه الكثير من آرائه واختياراته التي لم يسبق إليها أحد من علماء المذهب الحنبلي.

فتراه يقول بأن صلاة الجماعة فرض كفاية، فتعقبه ابن مفلح بقوله: "لم أجد أحداً من الأصحاب قال بفرض الكفاية قبل الشيخ لمجد الدين"<sup>(٤)</sup>. ومن صفات المجد بن تيمية سعة الإطلاع ونلاحظ هذا واضحاً في كتابه "المنتقى في الأحكام" فيما ضمنه من إشارات إلى الخلاف والأدلة والتوجيهات بعبارة وجيزة تدل على علمه بالخلاف والحديث<sup>(٥)</sup>.

وكان رحمه الله حريصاً على الوقت يحرص كل الحرص ألا يضيعه

---

(١) القراء (٦٥٥/٢).

(٢) انظر المنتقى في الأحكام (٤٣٨، ٢٢٨، ٢٠٥، ١١٢، ٣٠/١).

(٣) القراء (٦٥٥/٢).

(٤) النكت والفوائد السنية على شكل المحرر لمجد الدين بن تيمية (٩٢/١).

(٥) انظر المنتقى في الأحكام (٤٥، ٣٩، ١٣، ١٢/١).

هباء دون جدوى.

ولعل ما رواه حفيده عبدالرحمن بن عبدالحليم بن تيمية عن أبيه أن جده كان إذا دخل الخلاء يقول له : اقرأ فى هذا الكتاب وارفع صوتك حتى اسمع، وهو بذلك يشير إلى قوة حرصه على العلم والوقت<sup>(٢)</sup>.

### **عقيدة المجد بن تيمية :**

لم يترك المجد بن تيمية كتابا فى العقيدة نستطيع أن نعرف منه معتقده، ولكن نستطيع أن نستشف عقيدته من كلامه ومؤلفاته، فنجد فى كتابه المحرر قوله رحمه الله :

"من أشرك بالله أو جحد ربوبيته أو صفة من صفاته أو بعض كتبه أو رسله أو سب الله أو رسوله فقد كفر.

ومن ترك تهاونا فرض الصلاة أو الزكاة أو الصوم أو الحج، بأن عزم أن لا يفعله أبدا، أو أخره إلى عام يغلب على ظنه موته قبله، استتيب كالمرتد فإن أصر قتل حدا وعنه كفرا، وعنه يختص الكفر بالصلاة وعنه بها والزكاة إذا قاتل الإمام عليها وعنه لا كفر ولا قتل فى الصوم والحج خاصة، ومن ارتد وهو عاقل بالغ مختار رجلا كان أو امرأة دعى إلى الإسلام واستتيب ثلاثة أيام وضيق عليه، فإن لم يسلم قتل بالسيف، وهل استتابته واجبة أو مستحبة؟ على روايتين.

أما الصبى المميز فيصح إسلامه وردته إذا كان له عشر وعنه سبع سنين وعنه لا يصحان منه حتى يبلغ وعنه يصح إسلامه دون رده ويحال بينه

---

(١) انظر ذيل طبقات الحنابلة (٢٥٢/٢).

وبين أهل الكفر على الروايات كلها، وإذا صححنا ردة الصبي والسكران لم يقتلا حتى يستتابا بعد البلوغ والصحو ثلاثة أيام، ولا تقبل توبة الزنديق وهو من يظهر الإسلام ويبطن الكفر ولا من تكررت ردة ولا الساحر المكفر بسحره، ولا من سب الله أو رسوله بل يقتلون بكل حال وعنه تقبل توبتهم كغيرهم.

وتوبة المرتد وكل كافر إسلامه بأن يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، إلا من كان كفره بجحد فرض أو تحريم أو تحليل أو نبي أو كتاب أو رسالة محمد صلى الله عليه وسلم إلى غير العرب فتوبته مع الشهادتين إقراره بالمجود به<sup>(١)</sup>.

فهذه العبارات تدل على أنه كان في معتقده على أصول أهل السنة والجماعة.

### مكانة المجد العلمية :

كان المجد بن تيمية رحمه الله نجما في سماء عصره شهد له بالنبوغ والذكاء. قال عنه الذهبي : "كان إماما كاملا معدوم النظير في زمانه، رأسا في الفقه وأصوله بارعا في الحديث ومعانيه وله اليد الطولى في معرفة القراءات والتفسير.. وكان فرد زمانه في معرفة المذهب، مفرط الذكاء، متين الديانة كبير الشأن"<sup>(٢)</sup>.

وقال عنه الكتبي (ت ٧٦٤هـ) وكان إماما حجة بارعا في الفقه والحديث وله يد طولى في التفسير ومعرفة تامة في الأصول والاطلاع على مذاهب الناس وله ذكاء مفرط ولم يكن في زمانه مثله"<sup>(٣)</sup>.

---

(١) المحرر في الفقه الحنبلي (١٦٧/٢، ١٦٨).

(٢) القراء (٦٥٤/٢).

(٣) فوات الوفيات، (٣٢٤/٢).

نبغ المجد في علم القراءات وله أرجوزة مشهورة في القراءات وقد عده ابن الجزري رحمه الله (ت ٨٣٣هـ) من طبقات مشاهير القراء الذين أقرأوا وقرأوا بالعشرة<sup>(١)</sup>.

واشتغل بالتفسير وله كتابه أطراف أحاديث التفسير الذي حرص فيه أن يكون تفسيره بالمأثور<sup>(٢)</sup>.

وفى الحديث الشريف كان عجباً في سرد الأحاديث وكما قال عنه الذهبي فقد وهبه الله قوة استحضار وحفظ للحديث<sup>(٣)</sup>.

وأما الفقه فقد تفرد فيه وشهد له بالنبوغ.

قال ابن مالك جمال الدين (ت ٦٧٢هـ) "ألين للشيخ المجد الفقه كما ألين لداود الحديد"<sup>(٤)</sup>.

وهذا يدل على علو كعب المجد بن تيمية في الفقه وفي كافة العلوم الأخرى.

### أشهر تلاميذ المجد بن تيمية :

لما تولى المجد التدريس بعد ابن عمه - رحمهم الله - في المدرسة النورية كانت مدة تدريسه قرابة ثلاثة عشر عاماً، كان له خلالها الكثير ممن التفوا حوله ونهلوا من عمله وصار منهم أئمة وعلماء كبار منهم :

- شمس الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب بن منصور الحراني الحنبلي (٦١٠ - ٦٧٥هـ).

تتلمذ على يد الشيخ مجد الدين بن تيمية بحران ولازمه حتى برع في

(١) انظر مجد المقرئين ومرشد الطالبين، ص ٢٩، ٤١.

(٢) انظر القراء (٦٥٤/٢).

(٣) انظر السابق، (٦٥٤/٢، ٦٥٥).

(٤) القراء، (٤٥٤/٢) ؛ ذيل طبقات الحنابلة (٢٥١، ٢٥٠/٢).

الفقه.

وارتحل إلى مصر وحضر دروس الشيخ العز بن عبد السلام  
(ت ٦٦٠هـ).

وناب في القضاء في مصر عن تاج الدين بن بنت الأعز عبد الوهاب  
ابن خلف بن بدر العلامى (ت ٦٦٥هـ) وهو بذلك أول حنبلى يحكم بمصر في  
هذا الوقت<sup>(١)</sup>.

قال عنه الكتبى : "كان حسن العبارة طويل النفس فى البحث".  
وقال عنه قطب الدين اليونينى (ت ٧٢٦هـ) : "كان فقيها إماما عالما  
عارفا بعلم الأصول والخلاف حسن العبارة طويل النفس فى البحث كثير  
التحقيق حسن المجالسة والمذاكرة.. وهو غزير الدمعة رقيق القلب جدا وافر  
الديانة كثير العبادة.." <sup>(٢)</sup>.

وقبل موته مرض وتوفى ليلة الجمعة لست خلون من جمادى الأولى  
سنة خمس وسبعين وستمائة بدمشق رحمه الله<sup>(٣)</sup>.

- ضياء الدين أبو محمد عبدالله بن إبراهيم بن محمود الجزرى المقرئ  
الفرضى (ت ٦٧٩هـ) :

أخذ عن المجد وسمع منه كتابه الأحكام وأسمعه، ألف فى القراءات  
وتوفى سادس جمادى الآخرة سنة تسع وسبعين وستمائة بالموصل رحمه الله<sup>(٤)</sup>.  
- نجم الدين أبو عبدالله بن أبى التثاء أحمد بن حمدان بن شبيب بن حمدانى

---

(١) انظر العبر (٢٩٩/٣) ؛ الشذرات (٣٠٢/٥) ؛ طبقات الشافعية (٣٣/٥) ، ذيل  
طبقات الحنابلة (٢٨٨، ٢٨٧/٢) ، فوات الوفيات (٤٢٨/٣).

(٢) ذيل طبقات الحنابلة (٢٨٨/٣).

(٣) انظر فوات الوفيات (٤٢٨/٣) ؛ ذيل طبقات الحنابلة (٢٨٨/٢).

(٤) انظر ذيل طبقات الحنابلة، (١٩٨/٢).

الحرانى النميرى (٦٠٣-٦٩٥هـ).

جالس المجد بن تيمية وتفقه على يديه وله معه مناظرات عديدة<sup>(١)</sup>.  
وقال عنه ابن رجب : "برع فى الفقه وانتهت إليه معرفة المذهب  
ودقائقه وغوامضه، كان عارفا بالأصلين والخلاف والأدب وصنف تصانيف  
كثيرة"<sup>(٢)</sup>.

توفى رحمه الله يوم الخميس السادس من صفر بالقاهرة سنة خمس  
وتسعين وستمائة.

- مفيد الدين أو محمد عبدالرحمن بن سليمان بن عبدالعزيز الحربى الضرير  
الفقيه معيد الحنابلة بالمدرسة المستنصرية (ت ٧٠٠هـ).  
سمع من المجد ومن غيره.

قال عنه ابن رجب : "كان من أكابر الشيوخ وأعيانهم عالما بالفقه  
والحديث والعربية"<sup>(٣)</sup>.

- عفيف الدين أبو إبراهيم إسحاق بن يحيى بن إسحاق الأمدى الحنفى (٦٤١-  
٧٢٥هـ).

أخذ وحدث عن المجد بن تيمية.

قال عنه ابن كثير : "كان شيخا حسنا بهى المنظر سهل الإسماع يحب  
الرواية"<sup>(٤)</sup>.

وأخذ عنه جماعة منهم ابن كثير وتوفى رحمه الله فى عام ٧٢٥هـ.

---

(١) انظر ذيل طبقات الحنابلة (٢٥١/٢).

(٢) ذيل صفات الحنابلة (٣٣١/٢).

(٣) ذيل طبقات الحنابلة (٣٤٤/٢).

(٤) البداية والنهاية (١٢٠/١٤).



### وفاة المجد بن تيمية :

توفى رحمه الله يوم عيد الفطر بعد صلاة الجمعة عام اثنتين وخمسين  
وستمئة هجرية بحران.

وقد حج في أواخر حياته.

قال ابن رجب واصفا يوم وفاته : "ولم يبق في البلد من لم يشهد جنازته  
إلا معذورا، وكان الخلق كثيرا جدا"<sup>(١)</sup>.

ومما يستبشر به في حسن ختام المجد أنه توفى يوم جمعة. قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم : "ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاه  
الله فتنة القبر"<sup>(٢)</sup>.

وقد توفيت ابنة عمه وزوجه أم البدر بدرة بنت فخر الدين الخطيب بن  
تيمية قبله بيوم واحد رحمهما الله<sup>(٣)</sup>.

---

(١) ذيل طبقات الحنابلة (٢٥٣/٢).

(٢) سنن الترمذي كتاب الجنائز باب ما جاء فيمن مات يوم الجمعة، حديث رقم ٣٧٤.

(٣) انظر ذيل طبقات الحنابلة (٢٥٣/٢).

## تعريف بكتاب "المنتقى فى الأحكام"

من المعروف أن للمجد بن تيمية رحمه الله كتابا فى أحاديث الأحكام اسمه "المنتقى فى الأحكام".

ونسبة الكتاب إلى المجد غاية فى الشهرة، وللكتاب العديد من النسخ الخطية<sup>(١)</sup> وهو مطبوع.

وقد أثنى على الكتاب جمع من أهل العلم.

قال ابن رجب : "المنتقى من أحاديث الأحكام" وهو الكتاب المشهور انتقاه من الأحكام الكبرى، ويقال إن القاضى بهاء الدين بن شداد<sup>(\*)</sup> هو الذى طلب منه ذلك بطلب<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن بدران (ت ١٣٤٦هـ) : "أما كتاب الأحكام فأجلها وأوسعها وأنفعها كتاب "منتقى الأحكام انتقاها من الكتب السبعة صحيحى البخارى ومسلم ومسند الإمام أحمد بن حنبل، وجامع الترمذى وسنن النسائى وسنن أبى داود وسنن ابن ماجه. وتارة يذكر أحاديث من سنن الدارقطنى وغيره ورتب أحاديثه على ترتيب أبواب كتب الفقه، ورتب له أبوابا ببعض ما دلت عليه أحاديثه من

---

(\*) هو بهاء الدين أبو المحاسن يوسف بن رافع بن تميم شهير بابن شداد توفى أبوه وهو صغير السن رباه أخواله بنو شداد فنسب إليهم، ولد فى الموصل فى العاشر من رمضان ٥٣٩هـ وتوفى بطلب الرابع عشر من صفر ٦٣٢، وكان ثقة عارفا بأمور الدين كان صالحا عابدا أنشأ دارا للحديث بطلب وصنف كتاب "دلائل الأحكام"، "ملجأ الحكام عن التباس الأحكام"، "فضائل الجهاد". انظر وفيات الأعيان، ٨٤/٧، التكملة، (٣٨٥/٣)، سير أعلام النبلاء (٣٨٥/٢٢).

(١) توجد نسخة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٥٤٣/حديث، وأخرى تحت رقم ٥٣٦، حديث بخط صلاح الدين خليل بن عيسى القيصرى، ونسخة لدى الشيخ أحمد شاكركتبت فى السادس من شهر ربيع الأول ٧٢١هـ بمدينة بعلبك على يد الفقير إلى الله محمد بن بردس بن نصر الحنبلى، ذكرها الفقى فى مقدمة تحقيقه وتعليقه على كتاب المنتقى.

(٢) ذيل طبقات الحنابلة (٣٥٢/٢).

العوائد بالجملة، فهو كتاب كاف للمجتهد<sup>(١)</sup>.

وكان المجد بن تيمية فى كتابه ينقل كلاما عن الخطابى دون أن يذكر المصدر من كتب الخطابى، وكان ينقل عن مصدره ويذكره ولا يبين المحل الذى نقل منه بالضبط ويكون المصدر الذى نقل عنه يحتوى على مجلدات كثيرة، مما يجعل البحث عن نص صغير يعد مشكلة تحتاج إلى كثير من الجهد والوقت.

وليس هذا مما يقلل من فضل المجد أو كتابه لأن العلماء فى ذلك الوقت ما كانوا يتبعون فى التوثيق ما يتبع الآن، فآنذاك لم يكن هناك طباعة كتب وترتيب نسخ ونحو ذلك مما يتوفر لدينا الآن.

فلكل عصر طريقة فى الكتاب سار عليها علماءه فى الاستفادة من المصادر والموارد وطريقة فى التوثيق.

فمن غير العدل أن نطالب علماء عصر بتطبيق معايير عصر آخر. وعلى هذا فلا يعد ذلك منقصة أو عيبا.

### اهتمام العلماء بالمنتقى :

اهتم به العلماء أيما اهتمام واشتغلوا به شرحا وتعليقا ومن هؤلاء محمد بن أحمد بن عبد الهادى بن عبد الحميد بن عبد الهادى بن يوسف بن محمد بن قدامة المقدسى (ت ٧٤٤هـ) وله ست مجلدات فى التعليق على الكتاب ولم يكمل<sup>(٢)</sup>.

وشمس الدين أبو عبدالله محمد بن مفلح بن محمد بن مفرح المقدسى

---

(١) المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل، ص ٤٦٦.

(٢) انظر ذيل طبقات الحنابلة (٢/٤٣٩) ؛ المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل، ص ٤٦٧.

(ت ٧٦٣هـ) وله تعليقه على كتاب المنتقى<sup>(١)</sup>.

وسراج الدين عمر بن علي بن الملحق (ت ٨٠٤هـ) اهتم بالمنتقى وامتدحه وشرع في شرحه لكنه لم يكمل<sup>(٢)</sup>.

ومحمد بن علي الشوكاني تصدى لشرحه في كتاب أسماه نيل الأوطار ويقع في ثمان مجلدات، وطبع هذا الشرح وتداوله كل ذي ذهن وقاد وذكر يسمو إلى مدارك الاجتهاد وغض الطرف عنه كل حسود مكابر على التقليد مطبوع<sup>(٣)</sup>.

### مصادر كتاب المنتقى :

للمصادر والموارد التي يستقى منها المؤلف مادته دوره في المنهج الذي يسلكه فإحيانا يكون الموضوع واحدا لكن المنهج مختلف، وذلك بسبب اختلاف المصادر والموارد. وللكتاب مصادر وموارد متعددة نوجز الحديث عنها في الصفحات التالية:

#### أولا : كتب الحديث :

اعتمد المجد بن تيمية رحمه الله على كتب الحديث السبعة وفي مقدمتها مسند الإمام أحمد بن حنبل، حيث استقى منها جلّ الأحاديث التي أوردها واعتمد أيضا على الموطأ : لأبي عبد الله مالك بن أنس بن مالك الأصبحي (ت ١٧٩هـ). وقد خرج عنه مجد الدين بن تيمية في مواضع لم يقتصر فيها على الأحاديث، بل أخرج عنه بعض الآثار<sup>(٤)</sup>.

(١) انظر المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل، ص ٤٣٧.  
(٢) انظر كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون (١٨٥١/٢) ؛ مقدمة تحفة المحتاج ٨٤/١.  
(٣) انظر المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل، ص ٤٦٧، ٤٦٨.  
(٤) انظر على سبيل المثال المنتقى في الأحكام (٦٣٢/١) ، (٤/٢، ١١٨، ٢٩١، ٢٩٢).

**المسند :** للإمام محمد بن إدريس المطلبى الشافعى (ت ٢٠٤هـ).

وقد روى هذا الكتاب القاضى أبو بكر أحمد بن الحسن الحيرى عن أبى العباس محمد بن يعقوب الأصم عن الربيع بن سليمان عن الإمام الشافعى<sup>(١)</sup>.  
والشافعى رحمه الله لم يجمع أحاديث هذا المسند، وإنما النقطة بعض النيسابوريين من الأم على حد قول ابن حجر، وفى مسند الشافعى أحاديث من مسموعات أبى العباس الأصم.

**المسند :** لأبى داود سليمان بن داود الطيالسى (-٢٠٤هـ).

قال الخطيب البغدادى (ت ٤٦٣هـ) : قال لنا أبو نعيم "صنف لنا أبو مسعود الرازى ليونس بن حبيب مسند أبى داود، يعنى الطيالسى"<sup>(٢)</sup>. وخرج المجد عنه.

**المسند :** لأبى بكر عبدالله بن الزبير الحميدى (-٢١٩هـ).

رواه عنه أبو على بشر بن موسى بن صالح الأسدى، وخرج المجد عنه.

**السنن :** لأبى عثمان سعيد بن منصور الخرسانى المروزى (ت ٢٢٧هـ).

**المسند :** للإمام أبى عبدالله أحمد بن حنبل (ت ٢٤٠هـ).

وقد اعتمد المجد رحمه الله على المسند اعتمادا كبيرا.

**الناسخ والمنسوخ :** للإمام أحمد بن حنبل.

**المسند :** لأبى محمد بن حميد بن نصر الكشى (ت ٢٤٩هـ).

**الجامع الصحيح :** لأبى عبدالله محمد بن إسماعيل البخارى (ت ٢٥٦هـ).

**الجامع الصحيح :** لمسلم بن الحجاج النيسابورى (ت ٢٦١هـ).

---

(١) ترتيب مسند الإمام الشافعى (١/١).

(٢) سير أعلام النبلاء (٣٨٢/٩).

- السنن : لأبي بكر أحمد بن محمد بن هانيء الأثرم (ت ٢٧٣هـ).
- السنن : لأبي عبدالله محمد بن يزيد ابن ماجه القزويني (ت ٢٧٣هـ).
- السنن : لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٢هـ).
- كتاب المراسيل : لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني.
- المسند : لبقى بن مخلد بن يزيد الأندلسي (ت ٢٧٦هـ).
- الجامع (السنن): لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (ت ٢٧٩هـ).
- السنن : للإمام أبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ).
- صحيح ابن خزيمة : لأبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمى النيسابورى (ت ٣١١هـ).
- صحيح ابن حبان : لأبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد البستي (ت ٣٥٤هـ).
- السنن : لأبي الحسن على بن عمر الدارقطنى (ت ٣٨٥هـ).
- المستخرج على الصحيحين : لأبي بكر محمد بن عبدالله بن محمد بن زكريا الشيباني الخراساني الجوزقي (ت ٣٨٨هـ).
- المستدرك على شرط الصحيحين : لأبي عبدالله الحاكم محمد بن عبدالله النيسابورى، ٤٠٥هـ.
- المستخرج على الصحيحين : لأبي بكر أحمد بن محمد بن أحمد الخوارزمي البرقاني (ت ٤٢٥هـ).

### ثانياً : كتب شروم الحديث :

استفاد مجد الدين بن تيمية رحمه الله من تلك الكتب لذلك فإن إدراجها تحت المصادر والموارد يعد ضرورياً .  
فكان يشرح منها المعنى أو يفسر لفظاً غريباً، بل إنه كان يعزو إلى بعضها عند تخريجه الحديث<sup>(١)</sup>.  
ومن أهم ما رجع إليه منها .

غريب الحديث : لأبى عبيد القاسم بن سلام بن عبدالله (ت ٢٢٤هـ).  
غريب الحديث : لأبى محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ).  
غريب الحديث : لأبى إسحاق إبراهيم بن إسحاق الحربي (ت ٢٨٥هـ).  
معالم السنن شرح سنن أبى داود : لأبى سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن خطاب البستي الخطابي (ت ٣٨٨هـ).  
أعلام الحديث شرح صحيح البخارى : لأبى سليمان حمد بن محمد الخطابي (ت ٣٨٨هـ).  
غريب الحديث : لأبى سليمان حمد بن محمد الخطابي (ت ٣٨٨هـ).  
شرح السنة : لأبى محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي (ت ٥١٦هـ).

### ثالثاً : كتب الفقه :

مسائل أحمد بن حنبل : لأبى بكر محمد بن الحكم الأحول (ت ٢٢٣هـ).  
الأموال : لأبى عبد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤هـ).

---

(١) انظر المنتقى فى الأحكام (٢/١٣٨، ٥٦٠، ٦٠٦).

مسائل أحمد بن حنبل : لأبى يعقوب إسحاق بن منصور المروزي (ت ٢٥١هـ).  
مسائل أحمد بن حنبل : لأبى الفضل صالح بن أحمد بن محمد بن حنبل  
(ت ٢٦٦هـ).

مسائل أحمد بن حنبل . لأبى على حنبل بن إسحاق بن حنبل الشيباني  
(ت ٢٧٣هـ).

مسائل أحمد بن حنبل : لأبى بكر أحمد بن محمد بن هانيء الأثرم  
(ت ٢٧٣هـ).

مسائل أحمد بن حنبل : لأبى بكر أحمد بن محمد بن الحاج بن عبدالعزيز  
المروزي (ت ٢٧٥هـ).

مسائل أحمد بن حنبل : لأبى داود سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ).

مسائل أحمد بن حنبل : لأبى محمد حرب بن إسماعيل الكرماني (ت ٢٨٠هـ)

مسائل أحمد بن حنبل : لعبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل (ت ٢٩٠هـ).

مسائل أحمد بن حنبل : لأحمد بن حميد أبى طالب المشكاني.

مسائل أحمد بن حنبل : لأحمد بن محمد أبو الحارث الصائغ

مسائل أحمد بن حنبل : لأبى عبدالله مهنا بن يحيى الشامى السلمى.

السنن والإجماع والاختلاف ، الإشراف على مذاهب العلماء : لأبى محمد بن

إبراهيم بن المنذر النيسابورى (ت ٣١٨هـ).

التحقيق فى أحاديث الخلاف أو التحقيق فى أحاديث التعليق : لأبى الفرج

عبدالرحمن بن على بن الجوزى (ت ٥٩٦هـ).

#### رابعاً : كتاب الرجال والسيرة

المغازى : لأبى بكر محمد بن إسحاق بن يسار القرشى المطلبى (ت ١٥٢هـ).

العلل ومعرفة الرجال : لأحمد بن محمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ).



التاريخ الكبير : لأبى عبدالله محمد بن إسماعيل البخارى (ت ٢٥٦هـ).  
الضعفاء والمتروكين : لأبى الفرج عبدالرحمن بن على بن الجوزى  
(ت ٥٩٦هـ).

#### خامسا : كتب اللغة

الصاح فى اللغة : لأبى نصر إسماعيل بن حماد الجوهري (ت ٣٩٣هـ).

#### تنظيم كتاب المنتقى فى الأحكام :

قسم المجد رحمه الله كتابه إلى مجموعات كبيرة أطلق على كل مجموعة منها كتابا بلغ عددها ستة وخمسين كتابا.  
ثم عقد مجاميع أصغر من الأولى سماها أبوابا بلغ عددها سبعة وخمسين مجموعة. ونراه فى ثنايا الكتب والأبواب يعقد مجاميع صغيرة أشبه بعناوين للمسائل يسميها بابا وهى كثيرة جدا.  
أما بالنسبة للترتيب فنرى المجد رحمه الله يقدم فى كتابه "ربيع العبادات" المتضمن لأحاديث أحكام الطهارة، والصلاة، والزكاة، والصوم، والحج، وتلاه ربيع المعاملات المتضمن لأحاديث أحكام البيوع وما إليها والهبية والهدية والوقف والوصايا والفرائض والعنق، ثم أعقبه أحاديث أحكام النكاح وما إليه، ثم أورد أحاديث أحكام الدماء والحدود والجهاد وما يتعلق به، ثم أورد أحاديث أحكام الأطعمة والأشربة والإيمان وكفاراتها والنذور والأقضية والأحكام.

ولعله بدأ بربيع العبادات تقدما للأمور الدينية على الدنيوية.

ثم تقديم ربع المعاملات على النكاح لأن سبب المعاملات وهو الأكل والشرب ونحوهما ضرورى يستوى فيه الكبير والصغير وشهوته مقدمة على شهوة النكاح وتقديم النكاح على الجنايات والمخاصمات لأن وقوع ذلك فى الغالب إنما هو بعد الفراغ من شهوة البطن والفرج.

### مراتب الحديث فى المنتقى :

وكتاب المنتقى فى الأحكام كغيره من كتب أحاديث الأحكام فنجدته احتوى على الحديث الصحيح والحسن والضعيف(\*) والمجد رحمه الله يحكم بصحة الحديث أو يضعفه.

والمقصود بتصحيحه للأحاديث تلك التى نص مجد الدين على صحتها أو مال إلى ثبوتها وتصحيحها، أو نقله عن بعض أهل العلم مما يشمل الصحيح لذاته أو لغيره والحسن لذاته أو لغيره.

وعند استقراء هذه المواضع نجد أنها ثلاثة أنواع :

الأول : أحاديث نص على صحتها وثبوتها :

وينقسم هذا النوع إلى :

أ - أحاديث أورد لفظها وذكر تخريجها ثم حكم عليها بالصحة.

ب- أحاديث لم يورد لفظها ولم يذكر تخريجها إنما أشار إليها مع الحكم بصحتها أو بثبوتها.

الثانى : أحاديث مال إلى تصحيحها وثبوتها.

---

(\*) الصحيح: هو ما اتصل بسنده برواية العدل الضابط عن مثله من غير شذوذ ولا علة تدريب الراوى (٦٢/١).

والحسن : هو ما اتصل بسنده برواية العدل خفيف الضبط من غير شذوذ ولا علة، انظر تدريب الراوى (١٥٣/١) وما بعدها.

والضعيف : ما لم يجمع صفة الحسن.

**الثالث :** أحاديث نقل عن بعض أهل العلم تصحيحها.  
والأحاديث الضعيفة هي التي نص مجد الدين بن تيمية على ضعفها أو وصفها بذلك أو أعل سندها براو من رواية الحديث أو نقل ذلك عن بعض أهل العلم. وجدها على نوعين في كتاب المستوفى  
**الأول :** أحاديث نص على ضعفها أو أعل إسنادها بعلّة من العلل.  
**الثاني :** أحاديث نقل عن بعض أهل العلم تضعيفها أو إعلالها بعلّة من العلل.  
والأصل أن يكون الاحتجاج بالحديث الصحيح أو الحسن وذلك في الأحكام والعقائد واستثني بعض أحوال يعتبر فيها بالضعيف<sup>(١)</sup>.

### **مختلف الحديث ومشكله في كتاب "المنتقى"**

#### **تعريف مختلف الحديث :**

في اللغة : المختلف مأخوذ من الاختلاف ومثله التخالف وهو ضد الاتفاق، يقال تخالف الأمران واختلفا إذا لم يتفقا وكل ما لم يتساو فقد تخالف واختلف.

وتدور مادة "خلف" حول عدة معان منها :

أن يجيء شيء بعد شيء يقوم مقامه ومنه قولهم اختلف الناس في كذا.

---

(١) انظر الأجوبة الفاضلة للعلامة اللكنوي، ص ٣٦-٦٥.  
وذلك إما لأن الحديث الضعيف مما تتوارد عليه أنظار العلماء تحسينا أو تضعيفا، فيكون الحديث ضعيفا عند بعضهم مقبولا عند آخرين، أو لأن يكون لبعض العلماء متمسك في الأخذ بالضعيف على حسب المعرفة والاجتهاد فيه، وإما أن الأخذ بالضعيف يدخل في باب الاحتياط، أو أن هذا الحديث الضعيف مما جرى عليه العمل عند العلماء وقد عد هذا النوع من الصحيح المختلف فيه، وإما لأنه لا يوجد في الباب غيره، أو لأنه يدخل في باب فضائل الأعمال أو الترغيب والترهيب انظر قواعد في علوم الحديث، ٤٩ : ٦٠، تدريب الراوي (١/٦٧).

والناس خلفه أى مختلفون لأن كل واحد منهم ينحى قول صاحبه ويقيم نفسه مقام الذى نحاه<sup>(١)</sup>.

### وفى الاصطلاح :

هو أن يوجد حديثان متضادان فى المعنى فى الظاهر فيجمع أو يرجح بينها وقيل هو الحديث المقبول المعارض بمثله فى الظاهر<sup>(٢)</sup>.

### حكم مختلف الحديث :

إذا اختلف الحديثان ظاهرا هناك حالان :

الأول : أنه يمكن الجمع بينهما فى هذه الحال يجب الجمع بينها ويتعين، ولا يصار إلى غيره لأن فى ذلك إعمال للدليلين معا وهذا أولى من إهمال أحدهما أو إهمالهما معا.

الثانى : أنه لا يمكن الجمع بينهما وفى هذه الحال ينظر هل يعلم المتقدم من المتأخر فإن عرف اعتبر المتأخر ناسخا للمتقدم، وإن لم يعلم عمل بالأرجح منهما فإن لم يظهر لأحد الحديثين وجه يرجح أحدهما على الآخر يهمل الحديثان حتى يتوصل المجتهدون إلى وجه للترجيح أو النسخ<sup>(٣)</sup>(\*) .  
والحنفية يقولون بتقديم النسخ على الجمع "إن علم المتأخر منهما فناسخ

(\*) وتلك الصورة ليس لها وجود فى الواقع إنما فرضها الأصوليون قال ابن خزيمة : لا أعرف أنه روى عن النبى صلى الله عليه وسلم حديثان بإسنادين صحيحين متضادين من كان عنده فليأتنى به لأؤلف بينهما" علوم الحديث، ٢٥٨.

(١) انظر لسان العرب، ٩١/٩ ، معجم مقاييس اللغة، (٢١٣/٢) ، محيط المحيط لبطرس البستاني، بيروت، مادة خل ق.

(٢) انظر المنهل الروى، ص ٦٠ ؛ تدريب الراوى (١٩٦/٢).

(٣) علوم الحديث، ص ٢٥٧، ٢٥٨. وحكم العمل بمختلف الحديث موضوع واسع مسجل "رسالة دكتوراه" بجامعة المنوفية للباحث فتحى عباس غنيم بإشراف د. صلاح الدين شلى.

وإلا فإن أمكن الجمع بينهما باعتبار مخلص من الحكم أو المحل أو الزمان فذاك وإلا يترك العمل بالدليلين<sup>(١)</sup>.

وفى مسلم الثبوت : "حكمه النسخ ان علم المتقدم والمتأخر وإلا فالترجيح إن أمكن وإلا فالجمع بقدر الإمكان وإن لم يمكن تساقطا..."<sup>(٢)</sup>.

### مشكل الحديث :

وهو الحديث المقبول الذى يوهم ظاهره معنى مستحيلا أو يعارض ظاهرة آية أو قاعدة شرعية ونحوهما.

وعلى هذا فمختلف الحديث وقوع التعارض فيه بين حديثين، أما المشكل فأعم من ذلك، فلا يقتصر على التعارض بين حديثين بل يتجاوز ذلك إلى أنواع أخرى، وعلى هذا كل مختلف مشكل وليس العكس<sup>(٣)</sup>.

والملاحظ أن المجد رحمه الله إذا أورد حديثين بينهما تعارض فى الظاهر أو لمح ذلك فإنه يهتم بإزالة هذا التعارض بدقة وإيجاز فأحيانا يشير إلى هذا التعارض فى ترجمة الباب وأحيانا يعلق بكلمة وجيزة فيزيل هذا التعارض أو الإشكال الظاهر. وهو يقدم الجمع إن أمكن ذلك، وإن لم يكن اعتبر النسخ إن علم المتقدم من المتأخر وإلا فالترجيح وإلا فالتوقف عن العمل بكلا الحديثين.

---

(١) التلويح (١٠٣/٢).

(٢) مسلم الثبوت (١٨٩/٢).

(٣) انظر حكم العمل بمختلف الحديث رسالة دكتوراه بجامعة المنوفية للباحث فتحى عباس غنيم.

### فقه الحديث وغريبه فى كتاب المنتقى :

تدور مادة "فقه" فى اللغة حول معنى واحد وهو إدراك الشئ والعمل به تقول فقهت الحديث أفقهه وكل علم بشئ فهو فقه<sup>(١)</sup>.  
والمقصود بفقه الحديث هو استنباط وبيان دلالة حديث على حكم شرعى بحسب الأصول الشرعية والقواعد الفرعية فهو يختلف عن علم شرح الحديث لأن علم شرح الحديث يعمل على بيان المعنى المراد من الحديث سواء كان حكماً أو لا .

### أما غريب الحديث :

فقد قال الخطابى : "الغريب من الكلام إنما هو الغامض البعيد من الفهم كالغريب من الناس إنما هو البعيد عن الوطن المنقطع عن الأهل"<sup>(٢)</sup>. المقصود هنا بغريب الحديث : الألفاظ الغامضة البعيدة المعنى من الفهم الواقعة فى أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>.

وفى كتاب المنتقى نجد المجد رحمه الله تارة يعلق لبيان معنى الحديث وبيان المراد منه، وتارة يعلق لبيان بعض ما يستفاد من الحديث أو للإشارة إلى موقف بعض أهل العلم أو لبيان حجية الحديث، أو لبيان وجه دلالة الحديث على الحكم الذى أشار إليه.

والملاحظ أن المجد رحمه الله فى تعليقه على فقه الحديث يستعمل فى

---

(١) معجم مقاييس اللغة (٤/٤٤٢).

(٢) غريب الحديث للخطابى (١/٧٠).

(٣) انظر النهاية فى غريب الحديث والأثر (١/٤٠٥) ؛ غريب الحديث للخطابى (١/٦٨، ٧٠).

ذلك علم أصول الفقه والخلاف<sup>(١)</sup> بطريقة تدل على تمكنه.  
أما بالنسبة لتعامله مع الألفاظ الغريبة التي وردت في الأحاديث. فنجد  
قد اهتم بها لكن ليس كاهتمامه بفقه الحديث ومعانيه لذا جاءت المواضع التي  
فسر فيها الغريب من الحديث قليلة.

### تأثير المجد بمن قبله :

تأثر المجد بن تيمية رحمه الله بسابقيه من العلماء وسار على خطاهم  
ولكن هذا التأثير لم يبلغ شخصية المجد ولم يمحوها. بل كان رحمه الله يسم كل  
شيء في كتابه بميسم روحه الفقهية المتميزة فكان ذا طابع خاص مميز مصبوغ  
بروحه.

ففي عنوان الكتاب : سماه "المنتقى في الأحكام" وهذه التسمية قد سبق  
إليها علماء سابقين منهم ابن الجارود النيسابوري (ت ٣٠٦هـ) ألف مصنفاً في  
أحاديث الأحكام سماه "المنتقى في السنة المسندة عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم".

كما صنف أبو علي سعيد بن عثمان بن السكن مصنفاً في أحاديث  
الأحكام سماه "الصحيح المنتقى".

### وفي الرواية

كان المجد يورد الحديث دون ذكر سنده فيكتفى بالإشارة إلى من خرجه  
من الأئمة في كتبهم دون إيراد سند الحديث في الكتب التي خرجه. وعلل المجد

---

(١) علم الخلاف هو علم باحث عن وجوه الاستنباطات المختلفة من الأدلة الإجمالية أو  
التفصيلية الذاهب إلى كل منها طائفة من العلماء، والبعض يجعله من فروع علم أصول  
الفقه. مقدمة ابن خلدون، ص ٤٢١، ٤٢٢، ط كتاب الشعب.

ذلك بقوله : "واستغنيت بالعزو إلى هذه المسانيد عن الإطالة بذكر الأسانيد<sup>(١)</sup> .  
وقد سار على هذا النهج علماء سبقوا المجد رحمهم الله منهم :  
أبو المحاسن بهاء الدين بن شداد (ت ٦٣٢هـ) في كتاب "دلائل الأحكام".  
وأبو محمد عبد الغنى بن عبد الله المقدسى (ت ٦٠٠هـ) عمدة الأحكام حيث جرده  
من الأسانيد.  
وأبو محمد الحسين بن مسعود بن الفراء البغوى (ت ٥١٦هـ) فى كتابه  
"مصاييح السنة" وجعله محذوف الأسانيد.

### أما فى الدراية

فكان رحمه الله يعلق على الحديث بعد إيرادِهِ وهو بذلك مقتفٍ لأثر  
سابقِهِ. وتعليقه على الحديث يكون لبيان درجته أو غريبه أو معناه وفقهه أو  
لإزالة اختلاف بينه وبين نص شرعى.  
وهذا النهج الذى انتهجه المجد سبقه إليه كثير من العلماء منهم :  
الإمام مالك بن أنس (ت ١٧٩هـ) فى الموطأ فله الكثير من التعليقات على  
الأحاديث وذلك ليبين معناها أو أن عليها العمل فى المدينة.  
الإمام أبو محمد البغوى (ت ٥١٦هـ) فى كتابه "شرح السنة" وغيرهم.  
وجاءت تعليقات المجد بن تيمية تحمل الكثير من شخصيته وروحه فلم  
تكن مجرد نقول بل كانت ذات طابع خاص ومميز.  
فى كتاب النكاح باب الشهادة فى النكاح، أورد المجد رحمه الله حديثاً  
عن ابن عباس قال فى تخريجه "رواه الترمذى وذكر أنه لم يرفعه غير  
عبد الأعلى وأنه وقفه مرة وأن الوقف أصح، وهذا لا يقدر، لأن عبد الأعلى ثقة

---

(١) المنتقى (٣/١).



فيقبل رفعه وزيادته وقد يرفع الراوى الحديث وقد يقفه .. قلت وعبدالأعلى ثقة والرفع زيادة، والزيادة من الثقة مقبولة. .".

هكذا سار المجد على نهج سابقه فتأثر بهم لكن تأثره بهم لم يمح شخصيته. فقد كان رحمه الله يطبع كل شيء فى كتابه بروحه الفقهية المتميزة فيأتى الكلام على طابع خاص به.

وكما تأثر المنتقى بمن قبله فقد أثر فيمن بعده.

فقد صنف كتب فى أحاديث الأحكام بعده منها :

الأحكام الكبرى والوسطى والصغرى لأحمد بن عبد الله بن محمد بن أبى بكر بن محمد بن إبراهيم. محب الدين الطبرى المكي الشافعى (ت ٦٩٤هـ) تأثر بالمنتقى لابن تيمية كما سيأتى توضيحه.

كتاب مجموع الحديث على أبواب الفقه لمحمد بن عبد الوهاب (ت ١٢٠٦هـ).

فقد صرح محققا الكتاب بتأثره بكتاب المنتقى فى الأحكام فقالا : "... إن المصنف .. قد استفاد كثيرا من المصنفات فى أحاديث الأحكام التى صنف قبله لاسيما كتابى "المنتقى" و "المحرر" فإنه كثيرا ما نرى سياق الأحاديث والتصرف فيها واقتطاع مكان الشاهد منها متوافقا . "(١).

هكذا نرى أن هناك مصنفات كثيرة قد تأثرت بكتاب المنتقى فقد سارت على النهج الذى انتهجه المجد حيث أوردت الأحاديث مجردة عن أسانيدھا مع ترتيب مقارب فى الكتب والأبواب.

هكذا كان كتاب المجد بن تيمية رحمه الله "المنتقى فى الأحكام" كما

---

(١) مقدمة تحقيق كتاب مجموع الحديث على أبواب الفقه لمحمد بن عبد الوهاب (١/٣-٤).

صرح صاحبه بأنه "كتاب يشتمل على جملة من الأحاديث النبوية التي ترجع أصول الأحكام إليها ويعتمد علماء الإسلام عليها.

وقد رتب المجد رحمه الله أحاديث هذا الكتاب على ترتيب فقهاء أهل زمانه وترجم لها أبوابا ببعض ما دلت عليه من الفوائد. وقد انتقى الأحاديث من صحيحى البخارى ومسلم ومسند الإمام أحمد بن حنبل وجامع الترمذى وسنن النسائى وسنن ابن داود وسنن ابن ماجه كما سبقت الإشارة إلى ذلك.

# **تَهْـمِيـد**

**فى الدلالة وأنواعها فى اللغة**

**وعند علماء المنطق**

**وعند علماء أصول الفقه**

## الدلالة لغة :

**الدلالة** : بفتح الدال وكسر ها اسم مصدر وهو بيان المعنى الذى يفهم من اللفظ عند إطلاقه.

وفعله دلّ يدل بالضم من باب قتل يقتل، واسم الفاعل الدال وصيغة المبالغة الدليل وهو المرشد والكاشف.  
وقيل الدلالة بمعنى الهداية والإرشاد<sup>(١)</sup>

## الدلالة عند علماء المنطق :

موضوع الدلالات من موضوعات علم المنطق فى قسمه الأول وهو التصورات<sup>(٢)</sup> ولكى يفهم معنى الدلالة الوضعية اللفظية - وهى التى تهمنى هنا

---

(١) انظر المصباح المنير، لأحمد بن على الفيومى المقرئ، مكتبة لبنان ، بيروت ١٩٨٧، مادة (دال) والصاحح فى اللغة والعلوم لإسماعيل بن حماد الجوهري (٤١٦/١)، ط١، دار الكتاب العربى - مصر ١٣٧٦هـ، محيط المحيط لبطرس البستاني، ص٢٨٩، لبنان. مادة (دال)، القاموس المحيط لمجد الدين أحمد بن يعقوب الفيروز آبادى مادة (دال) المؤسسة العربية للطبع والنشر، بيروت - لبنان.

(٢) فموضوعات علم المنطق هى :  
التصورات والتصديقات، ولكل منهما مباد ومقاصد.  
فمبادئ التصورات الكليات الخمس وهى : الجنس، النوع، الفصل، الخاصة، العرض العام. ومقاصدها القول الشارح أى التعريف.  
ولكى تتضح هذه المبادئ والمقاصد لابد من دراسة الموضوعات الآتية : الدلالة وأنواعها، واللفظ وأقسامه، ونسبة الألفاظ للمعاني ( التواطؤ ، والتشاكك والتشارك والترادف والتباين)، والطلب والخبر، والكل والكلية، والجزء والجزئية.  
وأما التصديقات فمبادئها القضايا وأحكامها.  
ومقاصدها القياس .

هذا هو علم المنطق القديم المعروف بالمنطق الأرسطى نسبة إلى الفيلسوف اليونانى أرسطوطاليس. انظر علم المنطق ميزان العقول لمحمد حسين النجار، المطبعة المحمودية التجارية بالأزهر ١٣٥٧هـ/ ١٩٣٨م، ص٣ وما بعدها.

إذ هي التي تستخدم في العلوم، حيث يعبر بالألفاظ عن المعاني - ينبغي عرض معنى الدلالة بوجه عام.

فالدلالة هي : فهم أمر من أمر آخر كفهمنّا الجرم<sup>(١)</sup> المعهود من لفظ الجبل فإنه يسمى دالا، والجرم المعهود مدلولاً.

والدلالة بحسب الدال ستة أقسام، لأن الدال إما أن يكون لفظاً كما مثلنا، أو غير لفظ كال دخان الدال على النار.

وكل منها إما أن يكون دالاً بالوضع أو بالطبع أو بالعقل<sup>(\*)</sup>.

**ومثال الدلالة الوضعية** غير اللفظية دلالة الإشارة باليد على معنى نعم

أو لا، ودلالة النقوش على الألفاظ<sup>(٢)</sup>.

**ومثال الدلالة الطبيعية** : دلالة الحمرة على الخجل والصفرة على الوجل<sup>(٣)</sup>.

---

(\*) والمراد بالطبع : هو ما كان اللزوم فيه بين الدال والمدلول بحيث الغالب في ما اعتاد عليه الناس فالعالب في اصفرار الوجه أن يكون ملزوماً للخوف وقد يكون ملزوماً لشيء آخر كالمرض مثلاً وكذلك احمرار الوجه بالنسبة للخجل في غير الدلالة اللفظية وفي الدلالة اللفظية الغالب أن يكون الأنين ناتجاً عن المرض، وقد يكون ناتجاً عن حمل ثقيل مثلاً.

أما الوضع : فالمراد به الاتفاق والاصطلاح بين مجموعة من البشر فلبس السواد يدل على الحزن عند طائفة معينة من الناس، وقد يدل على غير ذلك عند غيرهم. وكذلك في الدلالة اللفظية تدل كلمة شجرة على النبات المعروف في اللغة العربية، وتدل لفظة أخرى على نفس المعنى في لغة أخرى. أما الدلالة العقلية فهي ما كان الارتباط فيها بين الدال والمدلول بحسب العقل وهو أمر لازم عام عند جميع الناس لا يتخلف ولا يتبدل.

انظر إيضاح المبهم من معاني السلم في المنطق لأحمد الدمنهوري، ص ٦، ٧، مصطفى البابي الحلبي ١٣٦٧هـ/١٩٤٨م، الطبعة الأخيرة، شرح العلامة الأخضري صاحب السلم المورق في علم المنطق، ص ٢٥، ٢٦، مصطفى البابي الحلبي، ١٣٦٧هـ/١٩٤٨م.

- (١) الجرم هو الجسم من الحيوان وغيره. انظر محيط المحيط، ص ١٠٤، مادة (جرم).
- (٢) انظر إيضاح المبهم من معاني السلم في المنطق لأحمد الدمنهوري، ص ٦، مصطفى البابي الحلبي، مصر، الطبعة الأخيرة، ١٣٦٧هـ/١٩٤٨م.
- (٣) الوجل : الخوف. انظر مختار الصحاح، مادة (وجل).

### ومثال الدلالة العقلية : دلالة العالم على موجدته هو الباري جل

وعلا، والدلالة اللفظية تنقسم إلى ثلاثة أقسام : وضعية ، وعقلية ، وطبيعية.  
مثال الوضعية اللفظية : المسجد : للمكان الذى يصلى فيه.  
والعقلية : كدلالة كلام المتكلم من وراء الجدار على حياته .  
والطبيعية : كدلالة الضحك على السرور ودلالة الأنين على المرض.  
والدلالة اللفظية الوضعية وهى دلالة اللفظ على ما وضع له<sup>(١)</sup> وتنقسم  
إلى ثلاثة أقسام :

الدلالة المطابقة ، والدلالة التضمنية ، والدلالة الالتزامية .  
فالدلالة المطابقة : هى دلالة اللفظ على كل معناه، كدلالة الشجرة على  
جزعها وفروعها وأوراقها، ونسبتها إلى المطابقة بمعنى الموافقة أى موافقة  
المعنى للفظ<sup>(٢)</sup>.

والدلالة التضمنية : هى دلالة اللفظ عن جزء معناه كدلالة الشجرة على  
فروعها وأوراقها، سميت بذلك لفهم الجزء فى ضمن الكل.  
والدلالة الالتزامية : هى دلالة اللفظ على لازم معناه، كدلالة الشجرة  
على ظلها عند وجود الضوء، فإن ذلك من لوازمها فى هذه الحال.  
والمراد باللازم الذى سميت من أجله هو اللازم البين بالمعنى الأخص  
وهو الذى كلما تصور المعنى تصور اللازم من غير حاجة إلى وجود شئ آخر  
كالجسم. فإنه كلما تصور تصور التحيز.  
بخلاف اللازم البين بالمعنى الأعم وهو مايلزم فى الجزم به تصور الطرفين  
اللازم والملزوم كالإنسان والتفكير فإنهما إذ تصور تصور اللزوم بينهما، وهذا  
التقسيم باعتبار المعنى الحقيقى.

(١) انظر شرح العلامة الأخرى للسلم، ص ٢٥.

(٢) انظر إيضاح المبهم، ص ٧٠٦.

وأما باعتبار المعنى المجازى فإنه يفهم من اللفظ لا باعتبار اللفظ دلا عليه، بل باعتباره مراداً منه بالقرينة<sup>(١)</sup>.

وذلك لأن المجاز هو اللفظ المستعمل فى غير ما وضع له لعلاقة وقرينة، وقد يكون استعمل فيه مجازاً فى غير المعنى الحقيقى أو لازمة، فالمعنى المجازية مرادات لا مدلولات، فإذا أطلق اللفظ على المعنى المجازى كإطلاق النور على العلم لا يقال دل العلم على النور بل يقال أريد منه النور بقرينة كقولك هذا الكتاب ملىء نورا.

وتحتاج كل من الدلالة المطابقة والتضمنية إلى انتقال ذهنى واحد فإن الذهن إذا انتقل من اللفظ إلى معناه فقد انتقل إلى كل المعنى أو جزئه معاً.

أما الدلالة الالتزامية فتحتاج إلى انتقالين :

انتقال من اللفظ إلى المعنى ، وانتقال ثان من المعنى إلى اللازم. وهناك القسم الثالث من أقسام اللزوم وهو اللزوم غير البين كلزوم الحدوث للشجرة فإنه لا يمكن الجزم بحدوثها إلا بالدليل وهو تغيرها من عدم إلى وجود ومن صغر إلى كبر، فلا يكفى فيه تصور اللازم والملزوم بل لابد مع ذلك من تصور سبب اللزوم<sup>(٢)</sup>.

الدلالة اللفظة الوضعية وتقسيماتها عند الأصوليين :

الدلالة الوضعية اللفظية : هى ما للوضع مدخل فى الانتقال من اللفظ إلى المعنى سواء أكان الانتقال من اللفظ إلى تمام المعنى بنفس اللفظ أو كان

---

(١) انظر المنهج القويم فى المنطق الحديث والقديم، جمع وتأليف : أمين الشبخ، محمد على سلامة، محمد الشافعى الظواهرى، محمد العربى رزق، الجامع الأزهر - كلية أصول الدين، ١٣٤٩هـ / ١٩٣١م، ص ٤٧.

(٢) انظر ايضاح المبهم، ص ٤٨، أى المنهج القويم.

الانتقال بالقرينة إلى جزء المعنى أو لازمة(\*) .

فيشمل الدلالة الحقيقية والمجازية وعلى هذا فالانتقال إلى جزء المعنى أو لازمة بالقرينة وهو المراد من اللفظ لا مدلوله كما قلنا في اصطلاح المناطقة ولم يشترط الأصوليون في اللازم أن يكون بيننا بالمعنى الأخص أم بينما بالمعنى الأعم<sup>(١)</sup> .

اختلف الأصوليون في أقسام الدلالة الوضعية اللفظية باعتبار معانيها وأسمائها وإثبات أقسام عند بعض العلماء لم يثبتها الآخرون كمفهوم المخالفة، حيث أثبتته الشافعية دون الحنفية .  
وتنقسم الدلالة الوضعية اللفظية عند الأصوليين إلى : دلالة منطوق ودلالة مفهوم .

---

(\*) اللزوم بين المناطقة وعلماء الأصول .

اللزوم ثلاثة أنواع : لزوم في الذهن أى العقل وفى الخارج معا كلزوم الزوجية للأربعة . أى قبول العدد أربعة للقسمة على اثنين فهو عدد زوجى فى الذهن وفى الخارج .  
وقد يكون اللزوم ذهنيا فقط كلزوم البصر للعمى . وقد يكون لزوما فى الخارج فقط كلزوم السواد للغراب .

والمناطقة لا يعتبرون اللزوم إلا فى النوعين الأولين يقول صاحب السلم  
دلالة اللفظ على ما وافقه يدعونها دلالة المطابقة

وجزئه تضمننا وما لزم فهو التزام إن بعقل التزم  
أما علماء الأصول فيعتبرون اللزوم فى الأنواع الثلاثة، فاللزوم عندهم أعم من اللزوم عند المناطقة . انظر إيضاح المبهمة، ص ٦٧ ، شرح العلامة الأخضرى، ص ٢٥، ٢٦ .

(١) انظر التقرير والتحبير، شرح العلامة المحقق محمد بن محمد بن الحسن المعروف بابن أمير الحج الحلبى الملقب بشمس الدين الفقيه الحنفى الأصولى ، الجامع بين اصطلاحى الحنفية والشافعية (١٠٢/١)، ط ٢، ١٤٠٣هـ/ ١٩٨٣م، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان .



فدلالة المنطوق هي : دلالة اللفظ على معنى فى محل النطق بأن يكون ذلك المعنى حكماً لأمر مذكور<sup>(١)</sup>، وذلك كما فى وجوب الزكاة المفهوم من قوله صلى الله عليه وسلم "وفى سائمة الغنم إذا كانت أربعين ففيها شاة إلى عشرين ومائة.." <sup>(٢)</sup>.

فوجوب الشاة فى الأربعين إذا كانت سائمة هو معنى منطوق وهو سائمه وهو كذلك حكم لهذا المذكور أى سائمة.

ودلالة المفهوم : هي دلالة اللفظ على معنى فى غير محل النطق بأن يكون ذلك المعنى حكماً لأمر غير مذكور.

وذلك كدلالة الحديث السابق على عدم وجوب الزكاة فى المعلوفة وهي غير مذكورة فى الكلام، فإن هذا معنى ثبت فى غير محل النطق وهو أيضاً حكم له فاللفظ الواحد هنا دال على معنيين، معنى ثابت لمذكور فى اللفظ وهو السائمة ومعنى آخر لمسكوت عنه وهو المعلوفة وفى كل من المعنيين حكم شرعى<sup>(٣)</sup>.

(١) انظر شرح القاضى العضد لمختصر المنتهى الأصولى، لابن الحاجب المالكي (١٧١/٢)، ط٢، دار الكتب العلمية، لبنان، الإحكام فى أصول الأحكام لسيف الدين أبى الحسن على بن أبى على محمد بن سالم التغلبى الأمدى، راجعه وحققه جماعة من العلماء (٩٣/٣)، دار الحديث، القاهرة.

(٢) أخرجه أبو داود فى كتاب الزكاة، باب فى السائمة الزكاة، تحقيق محمد حامد الفقى، حديث رقم ١٥٠٩، (١٨٢/٢)، مكتبة السنة المحمدية، القاهرة.

(٣) هذا عند جمهور الأصوليين القائلين بمفهوم المخالفة وهم المالكية والشافعية والحنابلة ومن تبعهم لم يخالف ذلك إلا الأحناف ومن تبعهم من المذاهب الأخرى وهم قلة. انظر التقرير والتحرير (١١٧/١)؛ الإحكام فى أصول الأحكام للأمدى (١٠٣/٣)؛ المستصفى من علم الأصول لحجة الإسلام أبى حامد محمد بن محمد الغزالى (١٩٢/٢)، ط٢، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان؛ فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت، لعبدالعلى محمد بن نظام الدين (٤١٤/١)، ط٢، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، تيسير التحرير لمحمد أمين المعروف بأمير بادشاه على كتاب التحرير فى أصول الفقه الجامع بين اصطلاحى الحنفية والشافعية لكمال الدين محمد بن عبدالواحد الشهير بابن الهام السكندرى (١٠٠/١)، دار الفكر للطباعة والنشر، المعتمد فى أصول الفقه لأبى الحسين البصرى، اعتنى بتهذيبه وتحقيقه محمد حميد الله بتعاون محمد بكر وحسن حنفى (١٥٢/١، ١٥٣)، المعهد العلمى للدراسات العربية دمشق ١٣٨٤هـ/ ١٩٦٤م =

الأول : وجوب الزكاة.

والثاني : نفي وجوبها.

فالأول هو المنطوق والثاني هو المفهوم.

وينقسم المنطوق إلى قسمين : صريح ، وغير صريح.

فالصريح : معنى دل عليه اللفظ بالوضع سواء أكان بطريق المطابقة أو

التضمن<sup>(١)</sup>.

والمطابقة : دلالة اللفظ على كل معناه كما سبق.

مثال المطابقة : دلالة قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود)<sup>(٢)</sup>

على وجوب الوفاء بما التزمه كل من شخصين نحن أخيه.

والتضمن : دلالاته على جزء معناه ومثال التضمن دلالة هذه الجملة

على وجوب الوفاء فقط.

وغير صريح : دلالة اللفظ على لازم معناه فإن كان اللازم مقصودا فهو

قسمان : اقتضاء وإيماء.

فالإقتضاء : دلالة اللفظ على معنى توقف عليه صدق الكلام أو صحته

العقلية أو الشرعية<sup>(٣)</sup>.

ومثال ذلك ما رواه عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

---

= إرشاد الفحول لمحمد بن علي الشوكاني، تحقيق أبي مصعب محمد سعيد البدرى، ص ٣٠٧، ط ١، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت ، التمهيد في أصول الفقه لمحمود بن أحمد بن الحسن أبي الخطاب الكلوزاني الحنبلي، دراسة وتحقيق مفيد أبو عمشة، (١٩٠/٢)، دار المدني للطباعة والنشر، ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م.

(١) انظر شرح العضد (١٧١/٢) ؛ حاشية العلامة البناني على شرح الجلال لشمس الدين محمد بن أحمد المحلى على متن جمع الجوامع لتاج الدين عبد الوهاب السبكي، (٢٣٥/١٠)، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م ؛ والأحكام للآمدي، (٤٩/٣).

(٢) سورة المائدة، آية (١).

(٣) انظر شرح العضد (١٧٢/٢).

"وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه"<sup>(١)</sup>.

فإن الخطأ والنسيان لم يرفعا عقلا، فلا بد من تقدير معنى يصح رفعه. وهو الإثم والمواخذة.

فالدلالة على هذا المرفوع تسمى دلالة اقتضاء والمرفوع يسمى بالمقتضى<sup>(٢)</sup>.

ومثال الثاني : قوله تعالى (واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها وإننا لصادقون)<sup>(٣)</sup>.

فإن سؤال القرية لا يصح عقلا، فوجب تقدير (أهل). والمراد واسأل أهل القرية، فالأهل مقتضى توقف عليه صحة الكلام عقلا.

ومثال الثالث : قف أرضك عنى، فإن طلب وقف أرض الغير عن المتكلم لا يصح شرعا فلزم تقدير معنى فى الكلام شرعا، وهو معنى قولنا : بع أرضك منى فمعنى بع أرضك منى مقتضى توقف عليه صحة الكلام شرعا<sup>(٤)</sup>. وقد اعترض بأن واسأل القرية من باب المحذوف لا من باب المقتضى، لأن المقتضى معنى توقف عليه صحة الكلام وهذا لفظ توقف عليه صحة الكلام<sup>(٥)</sup>.

---

(١) رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف واختلف الرواة فى قبول حديثه انظر تهذيب التهذيب للإمام شهاب الدين أبى الفضل أحمد بن على بن حجر العسقلانى (٣٧٤/٥)، ط ١، دائرة المعارف النظامية حيدرآباد، الدكن - الهند ١٣١٢هـ، والحديث أخرجه الهيئى فى مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، باب فى الناسى والمكره للحافظين الجليلين العراقى وابن حجر (٢٥٣/٦)، ١٩٨٦/١٤٠٦م، مؤسسة المعارف للطباعة والنشر بيروت - لبنان.

(٢) انظر فواتح الرحموت (٤١٣/١).

(٣) سورة يوسف آية (٨٢).

(٤) انظر شرح العضد (١٧٢/٢).

(٥) انظر فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت (٤١٢/١).

والفرق بين الصحة العقلية والشرعية أن الأولى : مبنية على الإمكان العقلي، والثانية : مبنية على الإمكان الشرعي<sup>(١)</sup>.

والإيماء : هو قران وصف لحكم لو لم يكن ذلك الوصف أو نظيره علة لذلك الحكم لكان هذا القران بعيدا في رأى العارفين باللغة<sup>(٢)</sup>.

مثاله : ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : "بينما نحن جلوس عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ جاء رجل فقال : يا رسول الله هلكت، قال : مالك؟ قال : وقعت على امرأتى وأنا صائم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هل تجد رقبة تعتقها، قال : لا ، فقال : فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين، قال : لا، فقال : فهل تجد إطعام ستين مسكينا، قال : لا ، قال : فمكث النبي صلى الله عليه وسلم، فبينما نحن على ذلك أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق<sup>(٣)</sup> فيه تمر، قال : أين السائل؟، فقال : أنا، قال : خذ هذا فتصدق به، فقال الرجل : أعلى أفقر منى يا رسول الله؟ فوالله ما بين لابتئها<sup>(٤)</sup> يريد الحرتين : أهل بيت أفقر من أهل بيتى، فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنياباه، ثم قال : أطعمه أهلك"<sup>(٥)</sup>.

فقول النبي صلى الله عليه وسلم : "هل تجد ما تعتق الرقبة" استفهام يدل على الأمر بالإعتاق المفيد للوجوب وهو حكم وقد اقترن به قول الأعرابي وقعت على أهلى وأنا صائم، فهذا القران يدل لغة على أن ميسيس الزوجة فى

---

(١) انظر فواتح الرحموت (٤١٢/١).

(٢) انظر التقرير والتحبير (١١١/١) ، تيسير التحرير (٩٢/١).

(٣) وهو المكث والزنبيل، ويقال إنه خمسة عشر صاعا. انظر المصباح المنير مادة (عرق).

(٤) اللابة أى الحرية وهو الأرض ذات الحجارة السوداء يريد بها الحرتين لأن المدينة المنورة وقعت بين الحرتين، انظر محيط المحيط والمصباح المنير مادة (لوب).

(٥) أخرجه البخارى فى صحيحه كتاب الصيام، باب إذا جامع فى رمضان لأبى عبد الله محمد بن إسماعيل ابن إبراهيم البخارى (٤١/٣)، دار إحياء التراث، المطبعة الأميرية.

رمضان علة لوجوب الاعتاق أو وجوب ما بعده، إذا لم يوجد<sup>(١)</sup>.

فهذا القران يسميه الأصوليون بالإيماء بمعنى أنه يدل على العلية من طرف خفى، ويسمى كذلك بالتنبيه على علة الحكم وقصد المتكلم العلية فيه ظاهر<sup>(٢)</sup>

وإن كانت دلالاته على لازم غير مقصود للمتكلم، فدلالته عليه تسمى دلالة الإشارة وذلك كقوله تعالى : (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن، علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر)<sup>(٣)</sup>.

فإن المقصود بالآية التوسعة على الصائمين بالفطر فى ليالى رمضان إلى مطلع الفجر.

فإذا كان الفطر جائزا إلى مطلع الفجر حل المسيس إلى مطلع الفجر فثبت بطريق اللزوم حل إصباح كل من الزوجين جنبا وأن ذلك لا يضر بالصوم. ولكن الدلالة على هذا اللزوم دلالة غير مقصودة إذ لم تسق لها الآية ولذلك سميت دلالة الآية على هذا اللزوم دلالة إشارة<sup>(٤)</sup>.

وبهذا تبين أن دلالة المنطوق تحتها أربعة أقسام دلالة اللفظ الصريح ودلالة الاقتضاء ودلالة الإيماء ودلالة الإشارة<sup>(٥)</sup>.

(١) انظر تيسير التحرير (٩٢/١).

(٢) انظر ابن قدامة وآثاره الأصولية، عبدالعزيز عبدالرحمن السعيد، ص ٢٩٩. مطبوعات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض، ط ٢، مختصر المنتهى الأصولى مع شرح العضد (١٧٢/٢).

(٣) سورة البقرة، آية ١٨٧.

(٤) انظر مختصر المنتهى مع شرح العضد، ١٧٢/٢، وحاشية العلامة التفتازانى لسعد الدين التفتازانى (١٧٢/٢)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان ؛ الأحكام للآمدى (٩٣، ٩٢/٣).

(٥) انظر شرح العقد (١٧٢/٢)، الأحكام للآمدى (٩٣/٣).

### أقسام المفهوم :

قلنا إن المفهوم معنى أو حكم دل عليه اللفظ فى غير محل النطق وهو ينقسم إلى مفهوم موافقة ومفهوم مخالفة.

فمفهوم الموافقة هو دلالة اللفظ على حكم لمسكوت موافق لحكم منطوق لفهم مناط حكم المنطوق بمجرد فهم اللغة.

والمراد بالمناط العلة كقوله تعالى : فى الإحسان إلى الوالدين : (إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما)<sup>(١)</sup>.

فإن نهى الولد عن قول أف لأبويه معلل بأن فى ذلك إيذاءهما فيدل اللفظ لغة على تحريم كل ما فيه إيذاء، لها كشتمهما وتجويعهما فدلالته على تحريم قول "أف" من باب الصريح ودلالته على تحريم الشتم والتجويع من باب مفهوم الموافقة<sup>(٢)</sup>.

فخرج بقيد (حكم موافق لحكم منطوق) مفهوم المخالفة فإن دلالته على حكم مخالف كما يأتى.

وخرج بقيد (بمجرد فهم اللغة) القياس، فإنه يدل على حكم المسكوت بالاستنباط والاجتهاد لا بمجرد فهم اللغة، لأن علته اجتهادية لا لغوية.

وعلم مما تقدم أن مفهوم الموافقة من إضافة الموصوف إلى صفته، لأن المراد المفهوم الموافق أى الذى وافق حكمه حكم المنطوق ويسمى مفهوم الموافقة فحوى الخطاب ولحنه<sup>(٣)</sup>.

وكل من الفحوى واللحن هو المعنى المتبادر إلى الفهم.

---

(١) سورة الإسراء، آية (٢٣).

(٢) انظر التقرير والتحرير (١١٢/١) : تيسير التحرير (٩٤/١).

(٣) السابق نفس المكان.

فمن بيده عقدة النكاح يحتتمل معنيين<sup>(١)</sup> ولم يبين الشارع المراد من هذه المعانى، وترك أمر ذلك إلى المجتهد، ولذا نرى المجتهد يرجح حمل من بيده عقدة النكاح على الزوج لأن الخطاب للأزواج وإلا لزم تفكيك النظم.  
قال ابن العربى :

قوله تعالى : (إلا أن يعفون أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح).  
الواجب لهن من الصداق أذن الله تعالى لهن فى إسقاطه بعد وجوبه إذ جعله خالص حقهن يتصرفن فيه بالإمضاء والإسقاط كيف شئن إذا ملكن أمر أنفسهن فى الأموال ورشدن.

( او يعفو الذى بيده عقدة النكاح )

وهى معضلة اختلف فيها العلماء :

فقليل هو الزوج؛ قاله على وشريح وسعيد بن المسيب وجبير بن مطعم ومجاهد والنووى، واختاره أبو حنيفة والشافعى فى أصح قوليه.  
ومنهم من قال إنه الولى، قاله ابن عباس والحسن وعكرمة وطاوس وعطاء وأبو الزناد وزيد بن مسلم وعلقمة ومحمد بن كعب وابن شهاب والأسود بن يزيد وشريح الكندى والشعبى وقتادة.

واحتج من قال إنه الزوج بوجوه كثيرة لبابها ثلاثة :

الأول : أن الله تعالى ذكر الصداق فى هذه الآية ذكرا مجملا من الزوجين فحمل على المفسر فى غيرها، وقد قال تعالى "أتوا النساء صدقاتهم نحلة، فإن طبن لكم عن شىء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا"<sup>(٢)</sup>. فأذن الله تعالى للزوج فى قبول الصداق إذا طابت نفس المرأة بتركه. وقال أيضا : "وإن أردتم

---

(١) من بيده عقدة النكاح مشترك بين الزوج وولى الزوجة، ولم يبين الشارع المراد منه.

(٢) سورة النساء، آية (٤)

وينقسم المجلد إلى ثلاثة أنواع :

الأول : مجمل مفسر :

وهو اللفظ الذى ازدهمت معانيه وبين الشارع المراد من هذه المعانى.

مثاله قوله تعالى : (واقموا الصلاة)<sup>(١)</sup>.

فالصلاة فى اللغة معناها الدعاء، وفى الشارع أقوال وأفعال مخصصة

مفتحة بالتكبير ومختمة بالتسليم<sup>(٢)</sup> وقد بين الشارع حقيقة الصلاة فى الشارع

فصار مفسرا.

يرى صاحب التحرير وشارحه ابن أمير الحاج :

أن المفسر هو الذى تم بيانه بياناً شافياً بقطعى، فإن بين بياناً شافياً بظنى

فهو المؤول، وإن كان البيان غير شاف فهو المشكل. جاء فى التقرير والتحرير.

والحنفية قالوا إمكان البيان شافياً بقطعى فمفسر .. كبيان الصلاة

والزكاة، أو كان البيان شافياً بظنى فمؤول .. كبيان مقدار المسح بحديث المغيرة

فى صحيح مسلم، أو كان البيان غير شاف خرج المجلد عن الإجمال إلى

الإشكال .. كبيان الربا بالحديث الوارد فى الأشياء الستة فى الصحيحين<sup>(٣)</sup>.

النوع الثانى : المجلد المشكل :

وهو اللفظ الذى ازدهمت معانيه ولم يبين الشارع المراد منها وترك أمر

ذلك إلى المجتهد.

مثاله قوله تعالى : (إلا أن يعفون أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح)<sup>(٤)</sup>.

---

(١) سورة البقرة، آية (٤٣)

(٢) الروض المربع شرح زاد المستنقع للشيخ منصور بن يوسف البهوتى، تحقيق سعيد اللحام، ص ٥١، ط ١، دار الفكر للنشر والتوزيع.

(٣) التقرير والتحرير (١/١٦١، ١٦٢).

(٤) سورة البقرة، آية (٢٣٧).



مثاله قوله تعالى (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء)<sup>(١)</sup>.  
فلفظ قرء مشترك بين الحيض والطهر، ولا يدرك منه إلا بدليل.

#### حكم المشكل

اعتقاد حقيقته فيما أريد منه، ثم الاجتهاد في استخراج المراد بالقرائن والأدلة<sup>(٢)</sup>.

وقال السرخسي : "فحكمه اعتقاد الحقيقة فيما هو المراد، ثم الإقبال على الطلب والتأمل فيه إلى أن يتبين المراد فيعمل به"<sup>(٣)</sup>.

#### **(٧) المجل :**

مأخوذ من الجملة وهو ضد المفسر وهو لفظ لا يفهم المراد منه إلا باستفسار من المجل وبيان من جهته يعرف به المراد.  
أو هو اللفظ الذي ازدحمت معانيه ولا يفهم المعنى المراد منه إلا لمعين<sup>(٤)</sup>.

وقد عرفه القاضي أبو يعلى بتعريف أوضح فقال : "وأما المجل فهو :  
ما لا ينبىء عن المراد بنفسه، ويحتاج إلى قرينة تفسره"<sup>(٥)</sup>.  
وعرفه إمام الحرمين بقوله . "المجل في اصطلاح الأصوليين هو  
المبهم، والمبهم هو الذى لا يعقل معناه ولا يدرك المقصود الالفاظ ومبتغاه"<sup>(٦)</sup>

---

(١) سورة البقرة، آية (٢١٨).

(٢) انظر تسهيل الوصول إلى علم الأصول للمحلاوى، ص ٨٨.

(٣) أصول السرخسي (١٦٨/١).

(٤) انظر أصول السرخسي (١٦٨/١) ؛ أصول الفقه للبرديسي، ص ١٩٩.

(٥) العدة في أصول الفقه للقاضي أبي يعلى محمد بن الحسين الفراء البغدادي الحنبلي،  
٣٨٠-٤٥٨ هـ، تحقيق د أحمد بن على سير المباركى، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط١،  
١٤٠٠ هـ/ ١٩٨٠ م، (١٤٢/١).

(٦) للبرهان (٤٩٩/١).

خفى فى النباش والنشال، فالنشال فيه جرأة تجعله أكثر من السارق، والنباش فيه نقص يجعله أقل من السارق لأنه أخذ مالا غير من مملوك ولا محبوب، واختصا باسم آخر وهو سبب سرقة ما يعرفان به فاشتبه الأمر أن اختصاصهما بهذا الاسم لنقصان فى معنى السرقة أو زيادة فيها<sup>(١)</sup>.

### حكم الخفى :

قال الإمام السرخسى : "ثم حكم الخفى : اعتقاد الحقيقة فى المراد ووجوب الطلب إلى أن يتبين المراد"<sup>(٢)</sup>.

وقال المحلوى : "النظر فيه ليعلم أن اختفاء ما خفى هل هو للنقصان أو للزيادة فيه"<sup>(٣)</sup>.

### (٦) المشكل :

هو اللفظ الذى يحتمل المعانى المتعددة ويكون المراد واحدا منها، لكنه قد دخل فى أشكاله وهو تلك المعانى المتعددة، فاختلف سبب هذا الدخول عن السامع وصار محتاجا إلى نظرين: الطلب ثم التأمل المتميز عن إشكاله. فالفرق بينه وبين الخفى أن الخفاء فى الخفى لا فى ذات اللفظ وإنما بسبب التطبيق وأما المشكل فالخفاء فيه فى ذات اللفظ ولا يفهم المراد منه إلا بدليل<sup>(٤)</sup>.

---

(١) انظر أصول السرخسى (١٦٧/١) ؛ أصول الفقه للبرديسى، ص ٣٩٧. النباش : يقال نبش الشيء المستور ينبشه نبشا أى أبرزه، والنباش فعال للمبالغة، وهو الذى ينبش القبور.

النشال يقال نشل فلان الشيء نشلا أسرع نزعه وخطفه، والنشال فعال للمبالغة. انظر محيط المحيط مادة (نبش)(نشل).

(٢) أصول السرخسى (١٦٨/١).

(٣) تستقبل الوصول إلى الأصول للمحلوى، ص ٨٩.

(٤) انظر أصول الفقه للبرديسى، ص ٣٨٧، أصول السرخسى (١٦٨/١).

### حكم المحكم :

يجب العمل به قطعاً، ولا يحتمل التأويل ولا التخصيص ولا النسخ.  
والظاهر والنص والمفسر والمحكم كل منهن موجب للحكم قطعاً، ولا يظهر التفاوت بينهن إلا عند التعارض ليعتبر الأقوى على الأدنى، ويصير الأدنى متروكاً بالأعلى، فالنص يترجح على الظاهر والمفسر عليهما، والمحكم على الكل بشرط التساوي في الرتبة<sup>(١)</sup>  
لكن للمحكم عند إمام الحرمين معنى آخر عام يشمل الأنواع الأربعة السابقة. يقول : "والمختار عندنا : أن المحكم : كل ما علم معناه، وأدرك فحواه"<sup>(٢)</sup>. فهو عنده مقابل للمتشابه الذي هو المجلد عنده<sup>(٣)</sup>.

### (٥) الخفى :

هو اسم لما أشتبه معناه وخفى المراد منه بعارض في الصيغة يمنع نيل المراد بها إلا بالطلب. أو هو اللفظ الذي لاغموض في دلالاته على المراد منه، وإنما الغموض في انطباق معناه على بعض الأفراد بوجود وصف زائد في الفرد أو نقص وصف فيه أو لأنه سبب من أسباب الاشتباه<sup>(٤)</sup>.  
مثاله قوله تعالى : (السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله)<sup>(٥)</sup>.

فإنه ظاهر في السارق الذي لم يختص باسم آخر سوى السرقة، وهو

---

(١) انظر أصول السرخي (١٦٥/١، ١٦٦) ؛ انظر أصول الفقه للبرديسي، ص ٣٧٨، ٣٧٩

(٢) البرهان في أصول الفقه (٤٢٤/١)

(٣) السابق (٤٢٤/١).

(٤) أصول السرخي (١٦٧/١) ؛ وانظر أصول الفقه للبرديسي، ص ٣٨٦ ؛ وانظر التعريفات للجرجاني، ص ١٠.

(٥) سورة المائدة، آية (٣٨).

وقد رأينا في تعريف إمام الحرمين للنص أنه يدخل فيه المفسر، لأن ما لا يتطرق إلى فحواه، إمكان التأويل، كذلك لم يذكره في أقسامه.  
مثال المفسر : قوله تعالى : (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة، واعلموا أن الله مع المتقين)<sup>(١)</sup>.

فإن لفظ المشركين وإن كان يحتمل التأويل إلا أن كلمة كافة نفت هذا الاحتمال. فالنص يدل على المراد منه دلالة قطعية ولا يحتمل التأويل ولا التخصيص. ويرى صاحب العدة أن المفسر والنص بمعنى واحد، فيقول : "فأما المفسر فما ينبيء عن المراد بنفسه، أو يعرف معناه من لفظة ولا يفتقر إلى قرينة تفسره، وهذه صفة النص"<sup>(٢)</sup>.

#### حكم المفسر :

قطعي الدلالة على معناه ويجب العمل بما دل عليه حيث لا مجال لتأويله فهو لا يقبل التخصيص ولا التأويل لكنه يقبل النسخ<sup>(٣)</sup>.

#### (٤) المحكم :

هو اللفظ الذي وضحت دلالاته على معناه ولم يحتمل تأويلا ولا تخصيصا ولا نسخا.

مثاله قوله تعالى : (إن الله بكل شيء عليم)<sup>(٤)</sup> ، وقوله تعالى : (والله على كل شيء قدير)<sup>(٥)</sup>.

---

(١) سورة التوبة، آية (٣٥).

(٢) للعدة (١٥١/١).

(٣) انظر أصول الفقه للبرديسي، ص ٣٨٠.

(٤) سورة الأنفال، آية (٣٥).

(٥) سورة الحشر، آية (٦٠).

أو كما عرفه الجويني : "ما لا يتطرق إلى فحواه إمكان التأويل"<sup>(١)</sup>.  
مثاله قوله تعالى : (وأحل الله البيع وحرم الربا) فإنه ظاهر في حل البيع  
وتحريم الربا، نص في التفرقة بين البيع والربا لأنها سبقت للرد على من سوى  
بينهما كما سبق بيانه.

### حكم النص :

يجب العمل بمعناه حتى يقوم الدليل على خلافه.  
ويظهر الفرق بين النص والظاهر عند التعارض، فإنه يرجح النص  
على الظاهر عندئذ في الدلالة<sup>(٢)</sup>.

مثاله قوله تعالى : (أحل لكم ما وراء ذلكم)<sup>(٣)</sup> بعد بيان المحرمات.  
وقوله تعالى : (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع)<sup>(٤)</sup>.  
فالآية الأولى من قبيل الظاهر في إباحة ما زاد على الأربع من غير  
المحرمات، والثانية من قبيل النص في تحريم الزيادة على الأربع من غير  
المحرمات. لأن هذا هو المعنى المقصود من السياق فيترجح النص على الظاهر  
ويكون الحكم تحريم الزيادة على الأربع.

### (٣) المفسر :

هو اللفظ الذي يدل على معناه دلالة قطعية بحيث لا يبقى معه احتمال  
التأويل فيكون أعلى من النص والظاهر<sup>(٥)</sup>.

---

(١) البرهان (٥١٢/١).

(٢) انظر أصول السرخسي (١٦٤/١، ١٦٥) ؛ انظر أصول الفقه للبرديسي، ص ١٨١.

(٣) سورة النساء، آية (٢٤).

(٤) سورة النساء، آية (٣).

(٥) انظر أصول السرخسي (١٥٦/١) ، انظر التعريفات، ص ٢٢٤.

مثاله قوله تعالى : (وأحل الله البيع وحرم الربا)<sup>(١)</sup>.

فإن إحلال البيع وتحريم الربا من قبيل الظاهر ، فهذا هو المتبادر فهمه من خلال النص دون احتياج إلى قرينة خارجية، وهو غير مقصود من السياق أصالة لأن المقصود هو التفرقة بين البيع والربا رداً على من سوى بينهما، وقال (إنما البيع مثل الربا)<sup>(٢)</sup>.

أما حكمه :

فيجب العمل بمعناه الظاهر حتى يقوم ما يدل على خلاف ذلك<sup>(٣)</sup>. لأنه يقبل التأويل والتخصيص والنسخ.

فإذا تعارض الظاهر مع النص، فإن النص يرجح بشرط التساوى فى الرتبة كأن يكونا حديثين متواترين أو مشهورين أو خبرى آحاد، فإن لم يتحقق شرط التساوى فى الرتبة فلا رجحان للنص على الظاهر<sup>(٤)</sup>.

وذكر إمام الحرمين الجوينى أنه يعمل به حيث لا يطلب العلم، فالمكلف محمول على الجريان على ظاهره فى عمله، ولا يستدل بالظاهر فيما المطلوب منه القطع، لأن ظهور معناه غير مقطوع به<sup>(٥)</sup>.

(٢) النص :

هو اللفظ الذى دل على المعنى الذى سيق له أصالة<sup>(٦)</sup>.

(١) سورة البقرة، آية (٢٧٥).

(٢) سورة البقرة، آية (٢٧٥).

(٣) انظر أصول الفقه للشيخ محمد زكريا البرديسى، ص ٣٨٢، ط ٥، دار النهضة العربية، القاهرة.

(٤) السابق، ص ٣٨٣.

(٥) انظر البرهان فى أصول الفقه لإمام الحرمين أبى المعالى عبد الملك بن عبد الله الجوينى ٤٨٧-٤١٩ هـ. تحقيق د. عبد العظيم الديب، ط دار الأنصار بالقاهرة، الطبعة الثانية (٥١٣/١، ٥١٤).

(٦) أصول الفقه للبرديسى، ص ٣٨٠، التعريف، ص ٢٤١.

### تفاسيم اللفظ :

اللفظ ينقسم إلى أقسام عديدة باعتبارات مختلفة كما عرفنا آنفاً .  
فباعتبار دلالاته على المعنى من حيث وضوح الدلالة وعدم وضوحها  
ينقسم إلى ثمانية أقسام هي :  
الظاهر ، النص ، المفسر ، المحكم ، الخفي ، المشكل ، المجمل ، المتشابه .  
وباعتبار استعمال المتكلم في المعنى ينقسم إلى أربعة أقسام وهي :  
الحقيقة ، المجاز ، الصريح ، الكناية  
وباعتبار وقوف السامع على معناه ينقسم إلى خمسة أقسام :  
عبارة النص ، إشارة النص ، دلالة النص ، اقتضاء النص ، مفهوم  
المخالفة .

وباعتبار شموله على الأفراد والأوصاف الخاصة ينقسم إلى أربعة  
أقسام هي : العام ، الخاص ، المطلق ، المقيد<sup>(١)</sup> .  
وسيكون الحديث عن تلك الأنواع موجزاً يقتصر على تعريف كل  
مصطلح من تلك المصطلحات ثم بيان حكم الأخذ به .

### (١) الظاهر :

هو اللفظ الذي يدل على معناه دلالة واضحة بحيث لا يتوقف فهم المراد  
منه على قرينة خارجية ولم يكن معناه هو المقصود الأصلي من السياق<sup>(٢)</sup> .

---

(١) انظر تسهيل الوصول إلى علم الأصول لمحمد بن عبد الرحمن المحلاوي الحنفي ، ص ٨٣  
١٠١ ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر .

(٢) أصول السرخسي لأبي بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي ضبط أصوله أبو  
الوفا الأفغاني ، عنيت بنشره لجنة إحياء المعارف العثمانية بحيدرآباد الدكن  
(١٦٣/١ ، ١٦٥) ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ؛ وانظر التعريفات للشراف على  
بن محمد الجرجاني ، ص ١٤٣ ، دار الكتب العلمية .

فاللفظ مصدر يدل على معنى الطرح وغالب ذلك يكون من الفم. نقول:  
لفظ يلفظ لفظا ولفظت الشيء من فمى أى طرحته من فمى أو تقول لفظت  
بالكلام وتلفظت به أى تكلمت به، واللفظ واحد الألفاظ.  
وقد استعمل اللفظ فى عرف النحاة بمعنى الملفوظ كالخلق بمعنى  
المخلوق أى ما يتلفظ به الإنسان.

وخص فى عرف اللغة بما صدر من الفم من الصوت المعتمد على  
المخرج حرفا واحدا أو أكثر مهملا أو مستعملا، فلا يقال لفظ الله بل يقال كلمة  
الله<sup>(١)</sup> تحاشيا للمعنى العرفى وتنزيها للفظ الجلالة، كما يقال - فى جانب الله  
تعالى : "الله واحد" حكما لله بالوحدانية ولا نقول : حكمنا عليه.

#### واللفظ فى الإصطلاح :

هو ما يتلفظ به الإنسان أو ما ينطق به لسانه<sup>(٢)</sup>.

#### اللفظ المهمل واللفظ المستعمل :

اللفظ قد يكون موضوعا لمعنى، وقد يكون غير موضوع لمعنى، فإن  
كان غير موضوع لمعنى فهو المهمل، ومثاله ديز مقلوب زيد، وإن كان  
موضوعا لمعنى فهو المستعمل الذى تنتوع دلالاته على المعنى.  
ومن هنا اهتم الأصوليون بمباحث الألفاظ الموضوعية لمعانيها دون  
الألفاظ المهمة وذلك لكون معرفتها وسيلة إلى معرفة استنباط الأحكام الشرعية  
من أدلتها اللفظية.

---

(١) انظر محيط المحيط مادة (لفظ) تاج اللغات وصاح العربية مادة (لفظ)، معجم مقاييس  
اللغة لأبى الحسن محمد أحمد بن فارس، تحقيق عبدالسلام هارون (٢٥٩/٥)، ط ٢،  
١٣٩٢هـ.

(٢) انظر شرح الكافية فى النحو للإمام جمال الدين أبى عمرو عثمان بن عمر المعروف  
بأبن الحاجب النحوى المالكي (٣/١)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان؛ انظر شرح  
المفصل للشيخ موفق الدين يعيش بن على بن يعيش النحوى، مكتبة المتنبى، القاهرة.



المراد أدنى مناسبة بالحكم على الأعلى مناسبة به ففي الجملتين تنبيه بالأدنى مناسبة بالحكم على الأعلى مناسبة به<sup>(١)</sup>.

ومنه قوله تعالى : (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً)<sup>(٢)</sup>.

وإن الآية تدل بمفهومها على النهي عما هو أعلى مناسبة بالحكم من الأكل وهو الإتلاف. وبناء على أنه لا فرق عند الأحناف بين أن يكون المسكوت عنه أولى أو مساوياً أوجبوا الكفارة على من أكل في نهار رمضان عمداً لأن العلة في إيجابها بالوقوع هي انتهاك حرمة الصوم بفعل المحرم والأكل يساويه<sup>(٣)</sup>.

### تقسيمات اللفظ الموضوع للدلالة على معنى :

وإذا نظرنا إلى تقسيمات اللفظ الموضوع للدلالة على معنى فسنجد أنه ينقسم إلى تقاسيم متعددة باعتبارات مختلفة نوجزها فيما يلي<sup>(٤)</sup> :

وإنما كان الاهتمام بمعرفة اللفظ وتقسيماته لأن الإطلاق والتقييد من خصائص الألفاظ فلا بد من البحث عن الألفاظ ودلالاتها قبل البحث عن الإطلاق والتقييد.

وذلك أن معرفة الإطلاق والتقييد متوقفة على معرفة اللفظ. ودلالة على المعنى.

---

(١) انظر شرح العضد (١٧٣/٢) ؛ التقرير والتحبير (١١٣/١).

(٢) سورة النساء آية (١٠).

(٣) انظر التقرير والتحبير (١١٣/١) ، تفسير التحرير (٩٥/١).

(٤) سنذكر في هذه التقسيمات على الأنواع من وجهة نظر علماء أصول الفقه فهي التي تهتم في هذا البحث.

ومن أمثلة مفهوم الموافقة قوله تعالى : (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره)<sup>(١)</sup>.

مثقال ذرة أى أقل الأشياء كراس النملة ويره أى يجازيه بمنطوق الآية أى يجازى على اصغر الأعمال خيرا أو شرا، فتدل الآية بمفهوم الموافقة أن الله يجازى على أكثر من ذلك.

هل يشترط فى المسكوت أن يكون أولى بالمنطوق فى الحكم أو تكفى المساواة؟  
ظاهر كلام الشافعي الأول كما فهم من كلام الشافعي فى الرسالة<sup>(٢)</sup> ونص إمام الحرمين<sup>(٣)</sup> ولا فرق عند الحنفية بين أن يكون أولى أو مساويا.  
ولما شرط الشافعية الأولوية سموا مفهوم الموافقة التنبيه بالأدنى على الأعلى.

مثلهما قوله تعالى : "ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائما"<sup>(٤)</sup>.  
فإن من أوتمن من أهل الكتاب على القنطار تدل الآية على أنه لأمانته يؤدى ما هو أقل منه.

ومن أهل الكتاب من أن تأمنه على دينار بخيانتته لا يؤدى أكثر منه.  
فى الجملة الأولى تنبيه بالأعلى على الأدنى، وفى الثانية تنبيه بالأدنى على الأعلى.

---

(١) سورة الزلزلة، آية (٨،٧).

(٢) انظر الرسالة للشافعية تحقيق أحمد شاكر، ص ٤٧٩، دار التراث، القاهرة، ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.

(٣) انظر البرهان فى أصول الفقه لعبدالمك بن عبدالله بن يوسف الجوينى النيسابورى، تحقيق د. عبدالعظيم الديب، دار الوفاء للطباعة والنشر (٢٩٨/١)، ط ١، ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.

(٤) سورة آل عمران، آية (٧٥).

استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا..<sup>(١)</sup>، فنهى الله تعالى الزوج أن يأخذ مما آتى للمرأة إن أراد طلاقها.

الثاني : قوله تعالى : "إلا أن يعفون" يعنى النساء أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح : يعنى الزوج، معناه يبذل جميع الصداق يقال : عفا بمعنى بذل كما يقال عفا بمعنى أسقط ومعنى ذلك وحكمته أن المرأة إذا أسقطت ما وجب لها من نصف الصداق نقول هى : لم ينل منى شيئا ولا أدرك ما بذل فيه هذا المال بإسقاطه فقد وجب إبقاء للمروءة واتقاء فى الديانة "يقول الزوج : أنا أترك المال لها لأنى قد نلت الحل وابتذلها الطلاق فتركه أقرب للتقوى وأخلص من اللائمة.

الثالث : أنه تعالى قال : "ولا تنسوا الفضل بينكم وليس لأحد فى هبة مال لآخر فضل " وإنما ذلك فيما يهبه المنفصل من مال نفسه وليس للولى حق فى الصداق.

واحتج من قال إنه الولى بوجه كثيرة أهمها أربعة .

الأول : قالوا : الذى بيده عقدة النكاح الولى، لأن الزوج قد طلق، فليس بيده عقده. ومنه قوله تعالى : (ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله) وهذا يتسق مع الشافعى دون أبى حنيفة الذى لا يرى عقدة النكاح للولى.

الثاني : أنه لو أراد الأزواج لقال : إلا أن تعفوا أو تعفون فلما عدل عن مخاطبة الحاضر المبدوء به فى أول الكلام إلى لفظ الغائب دل على أن المراد غيره.

الثالث : أنه تعالى قال: (إلا أن يعفون) يعنى يسقطن. وقوله تعالى: (أو

---

(١) سورة النساء، آية (٢٠)

يعفو الذى بيده عقدة النكاح) لا يتصور الإسقاط فيه إلا من الولى فيكون معنى اللفظ الثانى هو معنى اللفظ الأول بعينه، وذلك أنظم للكلام.  
الرابع: قال تعالى: (إلا أن يعفون) يعنى يسقطن. (أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح) يعنى يسقط، فيرجع القول إلى النصف الواجب بالطلاق الذى تسقطه المرأة، فأما النصف الذى لم يجب فلم يجر له ذكر<sup>(١)</sup>.

#### النوع الثالث: مجمل مشترك

وهو اللفظ الذى إزدحمت معانيه وانتفتت القرينة المعينة لإحدى هذه المعانى وتعذر ترجيح إحداها.  
وذلك مثل لو أوصى الرجل لمواليه وكان للموصى عبيد أعتقهم وأسياد أعتقوه ومات الموصى قبل البيان<sup>(٢)</sup>.

#### حكم المجمل:

عدم جواز العمل به حتى يرد بيان المراد منه، فإن بين الشارع بيانا وافيا صار المجمل بعد البيان مفسرا، وإن لم يبين بيانا كافيا صار المجمل مشكلا وللمجتهد أن يزيل ما به من إشكال<sup>(٣)</sup>.  
وقال الإمام السرخسى "موجبه اعتقاد الحقيقة فيما هو المراد، والتوقف فيه إلى أن يتبين بيان المجمل ثم استفساره ليبينه"<sup>(٤)</sup>.  
وفى كلام إمام الحرمين ما يفيد عدم جواز العمل بالمجمل يقول: "كل ما يثبت التكليف العلم به فيستحيل استمرار الإجمال فيه، فإن ذلك يجر إلى تكليف

---

(١) أحكام القرآن لأبى بكر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربى، ت ٥٤٣هـ تحقيق على محمد البجاوى (٢١٩-٢٢١)، ط دار الفكر  
(٢) نظر أصول الفقه للبرديسى، ص ٣٩٠.  
(٣) السابق، وذات المكان.  
(٤) أصول السرخسى (١٦٨/١) ؛ البرهان (٤٢٥/١).

المحال<sup>(١)</sup>.

## (٨) المتشابه

هو اللفظ الذى خفى معناه ولا سبيل إلى إدراكه.  
وقيل هو اسم لما انقطع رجاء معرفة المراد منه لمن اشتبه فيه عليه<sup>(٢)</sup>.  
وقال إمام الحرمين : "والمتشابه : هو المجمل"<sup>(٣)</sup>.  
وقد اتفق على وجود المتشابه فى القرآن يؤيد ذلك قوله تعالى: (هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات)<sup>(٤)</sup>.  
ولكن اختلفوا فى مواضعه، فبعض العلماء يقول لا متشابه إلا الحروف المقطعة مثل : ألم، حم، وقسم الله فى القرآن بمخلوقاته مثل (والفجر وليال عشر)<sup>(٥)</sup>، "والضحى والليل إذا سجى"<sup>(٦)</sup>.  
وبعض العلماء يزيد على ما ذكر الآيات التى فيها ما يوهم تشبيه الله تعالى بالحوادث مثل : (يد الله فوق أيديهم)<sup>(٧)</sup>.  
وقد ثبت بالاستقراء أن المتشابه بالمعنى السابق لا يوجد فى الآيات والأحاديث الواردة لبيان الأحكام الشرعية، فالأحكام كلها مبينة واضحة إما فى ذات نفسها، وإما بمبين من السنة النبوية.

---

(١) البرهان (٤٢٥/١).  
(٢) انظر أصول السرخى (١٦٨/١) ، أصول الفقه للبرديسى، ص ٣٩ ، التعريفات للجرجاني، ص ٢٠٠.  
(٣) البرهان (٤٢٤/١).  
(٤) سورة آل عمران، آية (٧).  
(٥) سورة الفجر، آية (١).  
(٦) سورة الضحى، آية (٢، ١).  
(٧) سورة الفتح، آية (١٠).

### حكم المتشابه :

"اعتقاد الحقيقة والتسليم بترك الطلب والاشتغال بالوقوف على المراد منه" (١).

التقسيم الثانى . باعتبار استعمال المتكلم فى المعنى وينقسم إلى أربعة أقسام :

#### ١ - الحقيقة

وهو اسم لكل لفظ موضوع فى الأصل لشيء معلوم .  
وقيل هو اللفظ المستعمل فيما وضع له أولاً فى الإصطلاح الذى به  
التخاطب . وأوجز من هذا عبارة القاضى أبى يعلى : "كل لفظ بقى على  
موضوعه" (٢).

وتتقسم الحقيقة إلى ثلاثة أقسام (٣).

#### الأول : حقيقة لغوية

مثل الأسد المستعمل فى الحيوان الجرى العريض الأعلى.

#### الثانى : حقيقة عرفية :

كللفظ الدابة المختص بنوات الأربع عرفاً وإن كان فى أصل اللغة لكل  
ما يدب على الأرض.

#### الثالث : حقيقة شرعية :

كالصلاة والزكاة والحج، المستعملة فى العبادات المعروفة التى هى من

---

(١) أصول السرخسى (١/١٦٩).

(٢) العدة فى أصول الفقه (١/١٧٢). انظر أصول السرخسى (١/١٧٠) ؛ الإحكام للأمدى

(٢٧/١) ؛ كشف الأسرار شرح المصنف على المنار مع شرح نور الأنوار على

المنار للإمام أبى البركات عبد الله المعروف بحافظ الدين النسفى (١/٢٢٦)، ط ١، دار

الكتب العلمية، بيروت ؛ مختصر ابن الحاجب لشمس الدين أبى التثاء محمود بن

عبد الرحمن الأصفهاني، تحقيق د محمد مظهر بقا، ١/١١٣-١٨٥، التعريفات، ص ٨٩.

(٣) انظر البحر المحيط فى أصول الفقه للشيخ بدر الدين محمد بن بهادر بن عبد الله

الشافعى (٢/١٥٤) حرره عبد القادر عبد الله العالى، راجعه د. عمر الأشقر.

أركان الإسلام الخمسة.

فالصلاة في اللغة تعنى الدعاء، والحيج القصد، والزكاة الطهارة، ثم خصت كل واحدة بأسماء شرعية ورد الدليل بها.

**حكم الحقيقة :**

وجوب العمل : باللفظ على حقيقته دون بحث عن المجاز<sup>(١)</sup>.

**٢- المجاز :**

هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له أولاً في الاصطلاح الذي به التخاطب لما بينهما من التعلق كإطلاق الأسد على الإنسان الجرى، لاشتراكهما في الجراءة، وهى الصفة الظاهرة فى الأسد الحقيقى.

وسمى بالمجاز لتعديه عن الموضع الذى وضع فى الأصل له إلى

غيره<sup>(٢)</sup>.

وتعريف أبى يعلى أدق يقول : "كل لفظ تجوز به عن موضوعه، وصح نفيه عنه"<sup>(٣)</sup>. مثل الجد يصح نفي الأب عنه بمعنى أنه يقال للجد أب فيكون ذلك مجازاً ويصح أن يقال : الجد ليس أباً.

**حكم المجاز :**

وجود ما أريد به خاصاً كان أو عاماً.

وقيل وجود ما استعير لأجله كما هو حكم الحقيقة خاصاً أو عاماً<sup>(٤)</sup>.

---

(١) انظر البحر المحيط للزركشى (١٥٤/٢) ؛ تسهيل الوصول إلى علم الأصول، ص ٩٢، ٩٣ ؛ أصول السرخسى (١٧١/١)

(٢) انظر أصول السرخسى (١٧٠/١) ؛ الإحكام للآمدي (٢٨/١).

(٣) العدة (١٧٢/١).

(٤) انظر المعنى فى أصول الفقه لجلال الدين بن أبى محمد بن عمر بن محمد الخبازى، تحقيق د. محمد مظهر بقا، ص ١١٣، ط ٢ ؛ أصول السرخسى، ١٧١/١.

### ٣ - الصريح :

"هو كل لفظ مكتشف المعنى والمراد، حقيقة أم مجازاً"<sup>(١)</sup>.

### حكم الصريح :

انه يوجب الحكم فيه لكونه صريحا فى المعنى ولا يحتاج إلى النية أى ثبوت موجه بنفسه من غير حاجة إلى عزيمة<sup>(٢)</sup>.  
مثل قول الرجل لزوجته : "انت طالق" فإن الطلاق يقع من غير نية عن الزوج.

### ٤ - الكناية

هو ما يكون المراد به مستورا إلى أن يتبين بالدليل، أو هى اسم لما استتر فيه مراد المتكلم من حيث اللفظ كقوله فى الطلاق أنت خلية<sup>(٣)</sup>.

### حكم الكناية :

"أن الحكم فيها لا يثبت إلا بالنية أو ما يقوم مقامها فى دلالة الحال"<sup>(٤)</sup>.  
كان تكون العبارة قيلت فى معرض غضب من الزوج على زوجته.  
التقسيم الثالث : باعتبار وقوف السامع على معناه.

### ١ - عبارة النص :

هى دلالة اللفظ على ما كان بالكلام مسوقا لأجله أصالة أو تبعا وعلم قبل التأمل أن ظاهر اللفظ يتناوله.

قال السرخسى : " وأما الثابت بالعبارة فهو ما كان السياق لأجله ويعلم

---

(١) أصول السرخى (١٨٧/١)

(٢) انظر أصول السرخسى (١١١/١)

(٣) انظر البحر المحيط (٢٤٩/٢) : أصول السرخسى (١٨٧/١).

(٤) أصول السرخسى (١٨٨/١)



قبل التأمل أن ظاهر اللفظ متناول له<sup>(١)</sup>.

مثاله قوله تعالى : (وأحل الله البيع وحرم الربا)<sup>(٢)</sup>.

دلت هذه الآية على حكمين :

أحدهما : حل البيع وحرمة الربا.

والثاني : نفى المماثلة.

وكلاهما مستفاد من طريق العبارة لأن كليهما مقصود بالكلام وإن كان تتناوله للحكم الأول تبعاً وللحكم الثاني أصالة لأن الآية سيقت للرد على من ساووا بين البيع والربا وقالوا : "إنما البيع مثل الربا"<sup>(٣)</sup>.

حكم عبارة النص :

أنه يفيد معناه قطعاً إذا تجرد عن العوارض الخارجية، فإن كان من قبل العام الذي خص منه البعض لا يفيد قطعاً وتكون دلالته على الأحكام المستفادة منه بعد التخصيص دلالة ظنية ويترجح على إشارة النص عند الحنفية عند التعارض<sup>(٤)</sup>.

٢ - إشارة النص :

"هو ما لم يكن السياق لأجله لكنه يعلم بالتأمل في معنى اللفظ من غير زيادة ولا نقصان وبه تتم البلاغة ويظهر الإعجاز"<sup>(٥)</sup>.

مثاله قوله تعالى : (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة، وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف)<sup>(٦)</sup>.

---

(١) انظر كشف الأسرار (٢٧٤/١) ، أصول السرخسي (٢٣٦/١)

(٢) سورة البقرة، آية (٢٧٥).

(٣) سورة البقرة، آية (٢٧٥).

(٤) انظر أصول الفقه للبرديسي، ص ٣٦٥ ، وانظر كشف الأسرار (٣٨٢/٣٨١/١).

(٥) أصول السرخسي (٢٣٦/١).

(٦) سورة البقرة، آية (٢١٣).

إن هذا النص يدل بعبارة النص على أن نفقة الوالدات واجبة على آباء الأولاد لأن هذا المعنى هو المسوق من أجله وهو المتبادر من ظاهر اللفظ. وهو يدل بإشارة لفظ النص على أن نسب الولد إلى أبيه لأن النص فى قوله تعالى : (وعلى المولود له) أضاف الولد إليه بحرف اللام التى هى للاختصاص، ومنه الاختصاص بالنسب<sup>(١)</sup>.

### حكم إشارة النص :

إنه يفيد الحكم قطعاً إذا لم يوجد احتمال ناشئ عن دليل ولا يفيد ظناً<sup>(٢)</sup>.

### ٣ - دلالة النص :

هى دلالة اللفظ على ثبوت الحكم المنطوق به للمسكوت عنه لوجود معنى فيه يدرك كل عارف باللغة أن الحكم فى المنطوق به كان لأجل ذلك المعنى من غير حاجة إلى نظر واجتهاد<sup>(٣)</sup>.

يؤخذ الحكم فى هذه الدلالة من معنى النص لا من لفظه، وتسمى بفحوى الكلام أى معناه ويسمىها الشافعية بمفهوم الموافقة<sup>(٤)</sup>.

مثاله قوله تعالى: ( فلا تقل لهما أف )<sup>(٥)</sup>.

دل بعبارته على تحريم التأفيف وكل عارف باللغة العربية يدرك أن المعنى الذى من أجله حرم التأفيف إنما هو الإيذاء للوالدين وأن المقصود من تحريم التأفيف هو كف الأذى عنهما ومراعاة حرمتيهما لأن الآية سيقنت لتكريم

---

(١) انظر أصول السرخسى (٢٣٦/١).

(٢) كشف الأسرار (٣٨٠/١).

(٣) انظر التوضيح لصدر الشريعة الحنفى (٢٤٦، ٢٤٥/١) ، أصول الفقه للبرديسى، ص ٣٦٧.

(٤) إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق فى علم الأصول لمحمد بن على الشوكانى، ص ١٧٩، دار المعرفة العلمية، بيروت - لبنان.

(٥) سورة الإسراء، الآية (٢٣).

والوالدين. والإيذاء موجود قطعاً في الضرب والشتم وما أشبه ذلك فيتناول النص فيكون حراماً ويعطى حكم التأفيف الذى ثبت بعبارته النص ويكون ثبوت التحريم فيها بطريق دلالة النص على الشتم والضرب وما على شاكلتهما، وهى أولى بالتحريم من التأفيف لأن الإيذاء الذى هو موجب الحكم موجود فيها بشكل أقوى وأوضح.

وكذا ما كان مساوياً للمنطوق يعد من المفهوم الموافق مثل قوله تعالى: (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون فى بطونهم ناراً)<sup>(١)</sup>.

دل بعبارته على تحرير أكل ما لليتيم ظلماً.

المعنى الذى حرم أكل مال اليتيم لأجله هو الإلتاف وهذا المعنى موجود قطعاً فى إحراق مال اليتيم فيكون حرقه مثل أكله ظلماً. والشافعية يسمون هذا النوع فحوى الخطاب أى معناه، وتنبيه الخطاب ومفهوم الموافقة<sup>(٢)</sup>.

#### حكم دلالة النص :

يجب الأخذ به قطعاً أو ظناً، الأول فى الأولى وبعض المساوى، والثانى فى بعض المساوى الآخر.

فالثابت بدلالة النص كالثابت بإشارة النص ولكن عند التعارض مع إشارة النص يقدم إشارة النص على دلالة النص<sup>(٣)</sup>.

مثاله قوله تعالى : (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله)<sup>(٤)</sup>.

---

(١) سورة النساء، آية (٤).

(٢) انظر نهاية السؤل شرح منهاج الوصول إلى علم الأصول، للإمام جمال الدين الإسئوى (٢٢٩/١ : ٢٤٠)، مطبوع بحاشية التقرير والتحبير عن الطبعة الأولى بالمطبعة الأميرية سنة ١٣١٦هـ، والطبعة الثانية ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م، دار الكتب العلمية، بيروت.

(٣) انظر أصول السرخسى (٢٤٢/١) ، كشف الأسرار (٣٨٥/١).

(٤) سورة النساء، آية (٨٢).

فإنه لما أوجب الشارع الكفارة على القاتل بعبارة النص وهو أدنى حالا من العامد لأنه يعذر بعذر الخطأ وجبت الكفارة في حالة قتل العمد فوجب الكفارة على العامد بطريق دلالة النص لأن علة المنطوق وهي جناية القتل موجودة في المسكوت عنه بشكل أقوى لأن الجناية في العمد أقوى من الجناية في الخطأ.

فالحنفية لم يأخذوا بما استقيد من طريق دلالة النص لأن هذه الدلالة عورضت بإشارة النص الواضحة في قوله تعالى : (من يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها)<sup>(١)</sup>.

فهذه الآية تفيد بإشارتها أن القاتل العامد لا يستحق إلا الخلود في جهنم، لأن الله عز وجل اقتصر في مقام البيان على هذا الجزاء وهذا الإقتصار في مقام البيان يفيد الحصر، فلا يكون هناك كفارة على القاتل العامد، فلا جزاء له سوى الخلود في جهنم فتقدم الآية الثانية على الآية الأولى<sup>(٢)</sup>.

#### ٤ - دلالة الاقتضاء :

"هي دلالة الكلام على معنى يتوقف على تقديره صدق الكلام أو صحته عقلا أو شرعا"<sup>(٣)</sup>.

والمقتضى عند عامة الأصوليين ثلاثة أقسام :

١ - ما وجب تقديره لتوقف صدق الكلام عليه كقوله صلى الله عليه وسلم "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه"<sup>(٤)</sup> أى إثمهم.

---

(١) سورة النساء، آية (٩٣).

(٢) انظر أصول الفقه للبرديسي، ص ٣٧٠.

(٣) إرشاد الفحول، ص ٢٦٦.

(٤) رواه ابن ماجه في سننه كتاب الطلاق باب المكره والناسي (٥٦٥/١).

- ٢- ما وجب تقديره لتوقف صحة الكلام عليه شرعا : كقولك لمن يملك عبدا :  
أعتق عبدك عنى بألف، فإن هذا يدل على التملك. فكأنك قلت ملكنى إياه  
بألف ثم أعتقه عنى، فلا يصح العتق إلا بعد التملك<sup>(١)</sup>.
- ٣- ما وجب تقديره لتوقف صحة الكلام عليه عقلا : كقوله تعالى : (وأسأل  
القرية)<sup>(٢)</sup>.

#### حكم دلالة الاقتضاء :

- كالحكم الثابت بدلالة النص فى إفادة الحكم قطعا وعند التعارض نترجح  
دلالة النص على دلالة الاقتضاء بالأقوى لأن النص يوجب اعتبار المعنى لغة  
والمقتضى ليس من موجباته لغة وإنما ثبت شرعا للحاجة إلى إثبات الحكم به.
- ٥- مفهوم المخالفة : (دليل الخطاب، ولحن الخطاب)<sup>(٤)</sup>.

- هو دلالة اللفظ على ثبوت الحكم المسكوت عنه مخالفا لما دل عليه  
المنطوق لانتفاء قيد من القيود المعتبرة فى الحكم ويسمى دليل الخطاب<sup>(٥)</sup>.  
مثاله قوله صلى الله عليه وسلم . "فى سائمة الغنم الزكاة"<sup>(٦)</sup>.

---

(١) انظر حاشية العلامة البناني على شرح الجلال لشمس الدين محمد بن أحمد المحلى على  
متن جمع الجوامع للإمام تاج الدين عبد الوهاب السبكي (٢١٩/١)، ط ٢، مطبعة البابى  
الحنبلية بمصر، ونهاية السؤل بحاشية التقرير والتحجير (٢٣٩/١).

(٢) سورة يوسف، آية (٨٢).

(٣) انظر أصول السرخى (٢٤٨/١)، كشف الأسرار (٣٩٨/١)؛ المستصفي للغزالي  
تحقيق محمد مصطفى أبو العلا، ط مكتبة الجندي بمصر، ص ٣٧١.

(٤) نهاية السؤل (٢٣٩/١)، المستصفي، ط، مكتبة الجندي، ص ٣٧٤.

(٥) انظر الأحكام للآمدى، (٦٧/٢)، المختصر فى أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن  
حنبل للإمام على بن محمد بن على بن عباس الدمشقي الحنبلي المعروف بابن اللحام  
(٦٧٠/٢)، تحقيق د. مظهر بقا، والمستصفي، ص ٣٧٤.

(٦) رواه أبو داود فى سننه باب زكاة السائمة (٣٦١/١)، تعليق الأستاذ أحمد سعد على،  
ط ١، مطبعة الحلبي.

أثبت الرسول صلى الله عليه وسلم الزكاة فى السائمة التى ترعى فى الكلا المباح فلا زكاة فى المعلوفة عن طريق مفهوم المخالفة. وقوله صلى الله عليه وسلم : "من باع نخلة مؤبرة فثمرتها للبائع"<sup>(١)</sup>. وجميع المفاهيم المخالفة حجة عند الجمهور ما عدا مفهوم اللقب، وأنكر الحنفية الجميع والخلاف بين الحنفية والجمهور فى خطابات الشرع. وأما فى اصطلاح الناس وعرفهم فهى حجة عند الجميع<sup>(٢)</sup>. وهذه الدلالات ليست فى قوة واحدة فى الاستنباط فعند الحنفية يكون الترتيب كالاتى : عبارة النص أولا ثم إشارة النص ويليهما دلالة النص ثم دلالة الاقتضاء.

أما الشافعية فيقولون بعبارة النص ثم دلالة النص ثم إشارة النص ثم اقتضاء النص، فالشافعية يقدمون دلالة النص على إشارة النص.

التقسيم الرابع : باعتبار شموله على الأفراد والأوصاف الخاصة :

وينقسم إلى أربعة أقسام هى :

العام :

العام فى اللغة : شمول أمر لمتعدد سواء كان الأمر لفظا أو غيره، ومنه: عمهم الخير، إذا شملهم، وأحاط بهم<sup>(٣)</sup>. والمناطق يرون أن العام ما لا يمنع تصور الشركة فيه كالإنسان فهم يجعلون المطلق عاما<sup>(٤)</sup>.

لم يتفق الأصوليون على تعريف العام ومبنى اختلافهم فى الاستغراق

---

(١) رواه البخارى فى صحيحه - كتاب الشروط - حديث رقم ٢٥١٥

(٢) انظر إرشاد الفحول، ص ٢٦٧.

(٣) القاموس المحبط مادة ع م م

(٤) شرح السلم للأخضرى، ص ٢٣.

هل هو شرط في العموم أم لا.

فأبو الحسين البصري اشترط الاستغراق في تعريف العام فقال : "كلام مستغرق لجميع ما يصلح له"<sup>(١)</sup>

كالرجال مثال على شرط الاستغراق، وعرفه الزركشي بأنه "اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له من غير حصر"<sup>(٢)</sup>. وممن لم يشترط الاستغراق في تعريف العام الإمام السرخسي فقال : هو : "كل لفظ ينتظم جمعا من الأسماء لفظا أو معنى" ومن هؤلاء ابن الحاجب<sup>(٣)</sup>. كرجال مثال على عدم شرط الاستغراق.

#### حكم العام :

اختلف العلماء في دلالة العام على معناه هل هي ظنية أم قطعية. فالحنفية يقولون بقطعية دلالة العام على أفراده ما لم يخصص فإن خصص أصبحت دلالته ظنية.

كقوله تعالى : (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا)<sup>(٤)</sup>.

يشمل كل من توفى عنها زوجها إلا إذا خصص فنكون دلالته على الأفراد الباقية ظنية.

أما جمهور العلماء فدلالة العام على كل أفراده قبل التخصيص ظنية، ولذلك جار تخصيصه ابتداء بالقياس وخبر الواحد الظنيين<sup>(٥)</sup>.

---

(١) المعتمد في أصول الفقه لأبي الحسين محمد بن علي بن الطيب البصري (٢٣/١)، تحقيق محمد حميد الله بتعاون محمد بكر وحسن حنفي، دمشق، ١٣٨٤هـ/١٩٦٤م.

(٢) البحر المحيط (٥/٣).

(٣) أصول السرخسي (١٢٥/١) ؛ وانظر البحر المحيط (٥/٣).

(٤) سورة البقرة، آية (٢٣٤).

(٥) انظر البحر المحيط (٢٦/٣-٢٩).

فالخلاف بين الحنفية والجمهور قبل التخصيص هل هو قطعي أم ظني؟  
أما بعد التخصيص فيتفق الجميع على أنه ظني.  
ومعنى القطعية عند الأحناف هي : نفى الاحتمال الناشئ عن دليل  
يعنى تخصيص الدليل وأما الاحتمال الناشئ من غير دليل فلا ينفيه الحنفية  
يعنى التخصيص من غير دليل<sup>(١)</sup>.  
**الخاص :**

عرف الأصوليون الخاص بتعاريف عدة تكاد تكون كلها متقاربة وتلتقى  
كلها في أن الخاص هو : لفظ وضع وضعا واحدا للدلالة على فرد أو كثير  
محصور، وهو لفظ موضوع لمعنى معلوم على الانفراد، فإذا أريد به خصوص  
الجنس قيل : إنسان، وإذا أريد به خصوص النوع قيل : رجل، وإذا أريد به  
خصوص العين قيل : زيد<sup>(٢)</sup>.  
وقد عرفه الزركشي بأنه : "اللفظ الدال على مسمى واحد، وما دل على  
كثرة مخصوصه"<sup>(٣)</sup>.

#### حكم الخاص :

معرفة المراد باللفظ ووجوب العمل به فيما هو موضوع له لغة، ولا  
يصح أن يصرف عن معناه الخاص إلا بدليل يصرفه عنه<sup>(٤)</sup>.

#### المطلق :

هو "اللفظ الدال على مدلول شائع في جنسه"<sup>(٥)</sup>.

---

(١) انظر أصول السرخسي، ص ١٥٢ وما بعدها ، والبحر المحيط للزركشي (٢٧، ٢٦/٣).

(٢) انظر أصول السرخسي، ١٢٤/١ ، التعريفات للجرجاني، ص ٩٥.

(٣) البحر المحيط (٢٤٠/٣).

(٤) انظر أصول السرخسي (١٢٨/١).

(٥) الإحكام للآمدي (٥/٣).



كرجل ورجال وطالب وطلبة.

المقيد :

هو ما أخرج عن الشيوع بوجه ما <sup>(١)</sup>.

بمعنى أنه لفظ يدل على فرد أو أفراد على سبيل الشيوع لكن اقترن به ما يدل على تقييده وبصفة من الصفات : كرجل عالم ، ورجال مؤمنون ، وطالب ذكي ، وطالب أذكىاء.

وسيأتى توضيح هذا في المباحث المتعلقة بالمطلق والمقيد إن شاء الله تعالى.

---

(١) التلويح على التوضيح لمتن التفتيح في أصول الفقه للشيخ سعد الدين مسعود عمر التفتازاني الشافعي (٦٣/٢، ٦٤)، مكتبة محمد علي صبيح وأولاده.

## الباب الأول

# المعنى والدلالة و الفروق

### الفصل الأول : معنى المطلق والمقيد

#### المبحث الأول : معنى المطلق

المطلب الأول : المطلق فى اللغة

المطلب الثانى : المطلق فى اصطلاح علماء الأصول .

#### المبحث الثانى : معنى المقيد

المطلب الأول : المقيد فى اللغة .

المطلب الثانى : المقيد فى اصطلاح علماء الأصول .

### الفصل الثانى : دلالة المطلق والمقيد

#### المبحث الأول : دلالة المطلق

#### المبحث الثانى : دلالة المقيد

المبحث الثالث : دلالة الإطلاق والتقيد بين الأسماء والأفعال .

### الفصل الثالث : الفروق بين المطلق والمقيد وما يشبههما

#### المبحث الأول : المطلق والعام

#### المبحث الثانى : المطلق والنكرة

#### المبحث الثالث : المطلق والخاص

#### المبحث الرابع : المقيد والمفخص

الفصل الأول

## معنى المطلق

المبحث الأول : معنى المطلق

المطلب الأول : المطلق فى اللغة

المطلب الثانى : المطلق فى اصطلاح علماء الأصول .

المبحث الثانى : معنى المقيد

المطلب الأول : المقيد فى اللغة .

المطلب الثانى : المقيد فى اصطلاح علماء الأصول .

المبحث الأول

معنى المطلق

المطلب الأول : المطلق في اللغة

المطلب الثاني : المطلق في اصطلاح علماء الأصول

## المطلب الأول : معنى المطلق فى اللغة

المطلق مشتق من الإطلاق وهو بمعنى الحل والإرسال.  
يقال أطلقت الأسير إذا حلت قيده فخليت عنه، ومنه أطلقت القول إذا أرسلته من غير قيد ولا شرط، وأطلقت البينة إذا شهدت من غير تقييد بتاريخ.  
ويقال للإنسان طليق إذا أعتق أى صار حراً، ويقال أطلق الناقة من عقالها إذا تركها ترعى وحدها، ويقال : الماء المطلق إذا سقط عنه القيد.

ويقال الطليق : الأسير الذى أطلق عنه إيساره وخلق سبيله<sup>(١)</sup>.  
ومنه الطلقاء وهم كفار قريش الذين عفا عنهم الرسول صلى الله عليه وسلم وأطلقهم عندما فتح مكة وقال لهم : "إذهبوا فأنتم الطلقاء"<sup>(٢)</sup>.  
قال الرسول عليه الصلاة والسلام :  
"خير الخيل الأدهم، الأقرح، والأرثم، محجل الثلاث، مطلق اليمين"<sup>(٣)</sup>.

---

(١) انظر محيط المحيط، المصباح المنير فى غريب الشرح الكبير لأحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي، ط٢، المطبعة الأميرية، مصر، مادة (طلق)، تاج العروس للسيد محمد مرتضى الزبيدي (٤٢١/٦)، مادة (طلق) الناشر دار ليبيا بنغازي، تهذيب الصحاح لمحمود بن أحمد.

(٢) أخرجه البيهقي فى السنن الكبرى مع الجوهر النقى للحافظ ابن أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (١١٨/٩)، ط١، دار المعارف، بيروت.

(٣) الأدهم: الأسود، الأقرح : هو ما كان فى جبهته بياض قليل دون الغرة، الأرثم هو ما كان شفته العليا وأنفه بيضاء وأنفه أبيض، المحجل : ما كانت قوائمه بيضاء، مطلق اليمين: أى لا تحجيل فيها. انظر محيط المحيط مادة (دهم) ، (قرح)، (رثم)، (حجل).  
والحديث رواه الإمام أحمد فى مسنده (٣٠٠/٥) بحاشيته منتخب كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال، توزيع دار الباز، مكة المكرمة، ورواه الترمذى فى سننه، ٢٠٣/٤، تحقيق إبراهيم عطوة عوض إحياء التراث العربى.

المرأة مطلقاً، أى حلت من عقد الزواج، وأرسلت عن التعلق بعصمة  
من تزوجها<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر القاموس المحيط، ولسان العرب، والصحاح، مادة ط ل ق.

## المطلب الثانى المطلق فى اصطلاح علماء أصول الفقه

اختلفت تعريفات علماء أصول الفقه للمطلق، والمقيد لاختلاف أنظارهم. فمن نظر إلى وجود حقيقة كل منهما فى الأفراد اختلف تعريفه عمن نظر إلى وجود حقيقتهما فى الذهن.

ومن أشهر التعريفات التى ذهب إليها الفريق الأول :

**المطلق** : "ما دل على فرد منتشر"<sup>(١)</sup>

وعرفه ابن قدامة فقال : وهو المتناول لواحد لا بعينه باعتبار حقيقة شاملة لجنسه"<sup>(٢)</sup>.

وقيل المطلق هو : "اللفظ الواقع على صفات لم يقيد ببعضها"<sup>(٣)</sup>.

وقال الآمدى : المطلق هو : "اللفظ الدال على مدلول شائع فى جنسه"<sup>(٤)</sup>

وعرفه ابن الحاجب : بأنه : "مادل على شائع فى جنسه"<sup>(٥)</sup>.

أما ابن النجار فقال : "هو ما تناول واحدا غير معين باعتبار حقيقة شاملة لجنسه"<sup>(٦)</sup>.

---

(١) فوائج الرحوط بشرح مسلم. الثبوت فى أصول الفقه مطبوع مع المستصفى للغزالي، (٣٦٠/١)، ط ١.

(٢) روضة الناظر وجنة المناظر فى أصول الفقه للإمام موفق الدين محمد بن عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسى (١٩١/٢)، مكتبة المعارف، الرياض..

(٣) كتاب الحدود فى الأصول لأبى الوليد سليمان بن خلف الباجى، تحقيق نزيه حماد، ص ٤٧.

(٤) الأحكام (٥/٣).

(٥) بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب (٣٤٩/٢).

(٦) شرح الكوكب المنير لمحمد بن شهاب الدين أحمد بن عبدالعزيز الفتوحى المصرى الشهير بابن النجار، تحقيق د. محمد الرحيلي ونزيه حماد (٣٩٢/٣).

وتشترك هذه التعريفات جميعا فى اعتبار الشيوع وإن كانت تختلف فى العبارات وبعض القيود.

وورد فى التعريفات لفظ "واحد" ولفظ "فرد" وليس المقصود بها المفرد كما هو المتبادر بل المقصود بها الحصة من الجنس المتناول للقليل والكثير<sup>(١)</sup>.

والفريق الثانى وهم الذين نظروا إلى حقيقة المطلق من حيث وجودها فى الذهن فقط لهم عدة تعريفات منها :

تعريف الزركشى له بأنه : "ما دل على الماهية من حيث هى هى"<sup>(٢)</sup>.  
وقد عرفه الإمام الرازى فقال : "هو اللفظ الدال على الحقيقة من حيث إنها هى هى من غير أن يكون بها دلالة على شىء من قيود تلك الحقيقة سلبا كان ذلك القيد أو إيجابا"<sup>(٣)</sup>.

وقال صاحب ميزان الأصول : "هو أن يكون متعرضا للذات دون الصفات"<sup>(٤)</sup>.

وقال صاحب كشف الأسرار وهو اللفظ المعترض للذات دون الصفات لا بالنفى ولا بالإثبات"<sup>(٥)</sup>.

وعرفه تاج الدين السبكي فقال : "المطلق هو الدال على الماهية بلا قيد"<sup>(٦)</sup>.

---

(١) انظر فواتح الرحموت (٣٦٠/١).

(٢) البحر المحيط للزركشى (٤١٣/٣).

(٣) المحصول للرازى (٣٥٦، ٣٥٥/١).

(٤) ميزان الأصول فى نتائج العقول للشيخ علاء الدين أبى بكر محمد بن أحمد السمرقندى، تحقيق د. محمد زكى عبدالبير، ص ٣٩٦.

(٥) كشف الأسرار للبزدوى (٢٨٦/٢).

(٦) جمع الجوامع لتاج الدين عبد الوهاب بن على بن عبد الكافى السبكي (٤٤/٢)، ط ٢، مصطفى البابى الحلبي بمصر.



وقد استدلل الفريق الأول على ما ذهبوا إليه بما يأتي :

أ - أن اللفظ المطلق عند الإطلاق على مدلوله يدل على شائع في جنسه وهذه الدلالة من غير قرينة دليل وضعه له إذ التبادر أمانة الحقيقة<sup>(١)</sup>.

ب- الأحكام المتعلقة بالمطلق لا تقع إلا على الأفراد، فثبتت الأحكام للأفراد دليل وضع المطلق لها حقيقة، لأن دلالاته على الأفراد هي التي يمكن توجيه الخطاب إليها والتكليف بها، والماهية لا تنفك عن الفرد بخلاف الماهية المجردة فإنه لا يمكن توجيه الخطاب إليها<sup>(٢)</sup>.

أما الفريق الثاني فقد استدلوا على ما ذهبوا إليه بأن المطلق دال على الماهية من حيث هي وذلك لسببين :

الأول : أن الماهية هي حقيقة المطلق وذلك لأن الماهية هي المعنى الظاهر من اللفظ المطلق<sup>(٣)</sup>.

ونوقش هذا القول بأن وضع المطلق للدلالة على الماهية حقيقة غير مسلم؛ لأن وضع اللفظ يكون للاستعمال والاستعمال يكون للأفراد ولا يستعمل في الماهية المطلقة، إلا في القضايا الطبيعية وهي لا تصلح أن تكون دليل الوضع لأنها نادرة جداً ولا نسبة بينها وبين استعمال اللفظ في الأفراد الخارجية الشائعة، والقواعد تبنى على الغالب، فيكون حقيقة المطلق على الفرد الشائع<sup>(٤)</sup>.

والثاني : أن الفرق بين المطلق والنكرة هو : أن المطلق يدل على الماهية من حيث هي، والنكرة تدل على الماهية مع قيد الوحدة الشائعة.

وقد نوقش هذا الدليل : بأن هذا التفريق بين المطلق والنكرة غير مسلم،

---

(١) انظر تيسير التحرير (٣٢٨/١).

(٢) انظر تيسير التحرير (٣١١/١) ، فواتح الرحموت (٣٦٠/١).

(٣) انظر تقرير شيخ الإسلام عبدالرحمن الشرييني على حاشية العلامة البناني (٤٥/٢)، ط ٢، مصطفى البابي الحلبي بمصر.

(٤) انظر تيسير التحرير (٣٢٨/١) ، فواتح الرحموت (٣٦٠/١)

إذ لا خلاف فى أن لفظ (رقبة) فى قوله تعالى : (فتحرير رقبة)<sup>(١)</sup> لفظ مطلق ولا شك أنه نكرة أيضا<sup>(٢)</sup>.

بل النسبة بين النكرة والمطلق عموم وخصوص من وجه التضاد لتصادقهما فى نحو (رقبة). والتفارق من جانب الأول فى النكرة العامة مثل "لا رجل فى الدار".

ومن جانب الثانى فى المعهود الذهنى مثل الرجل خير من المرأة<sup>(٣)</sup>.

### القول الراجح :

مما سبق يتضح أن قول الفريق الأول وهو أن دلالة المطلق على الماهية من حيث وجودها الخارجى فى الأفراد، هو الموافق لأسلوب العرب. فالتكليف بالمطلق عند العرب ليس معناه التكليف بأمر ذهنى، بل معناه التكليف بفرد من الأفراد الموجودة فى الخارج<sup>(٤)</sup>.

فإذا قال : اعتق رقبة : فالمراد إيقاع العتق على فرد مما يصدق عليه لفظ الرقبة، وهذا هو الذى تعرفه العرب.

ويتفق هذا كذلك مع نظر علماء أصول الفقه، لأن بحثهم فى أحكام التكليف والتكليف يتعلق بالأفراد دون المفهوم ذهنى.

والخلاف بين الفريقين لفظى إذ لا ثمره لهذا الخلاف فى الفروع الفقهيّة. وذلك أن الفريق الثانى عندما يقول : إن المطلق يدل على الماهية من حيث هى، يقول إن تعلق الأحكام بالماهية ليس باعتبار أنها أمور ذهنية بل تتعلق الأحكام

---

(١) سورة المجادلة، آية (٣).

(٢) تيسير التحرير (٣٣٠/١).

(٣) انظر فواتح الرحموت (٣٦٠/١).

(٤) انظر الموافقات للشاطبي، ص ١٢٩.

بها من حيث وجودها في أفرادها<sup>(١)</sup>.

لكن التعريف الأفضل هو ما ذهب إليه ابن الحاجب وهو أن المطلق (مادل على شائع في جنسه)، أو ما ذهب إليه الإمام الآمدي في قوله : "هو اللفظ الدال على مدلول شائع في جنسه" فكل من التعريفين جامع مانع.

### شرح تعريف ابن الحاجب :

قوله ما : جنس في التعريف والمراد منه اللفظ.

وقوله دل : أى يفيد معنى، ويحترز به عن المهملات.

وقوله شائع : أى لا يكون متعينا بحيث يمتنع صدقه عن كثيرين ويحترز به عن المعارف لكونها معينة عدا المعرف "بال" الدالة على الجنس مثل الدم، السوق، الكتاب، اللحم عند كثير من علماء أصول الفقه<sup>(٢)</sup>.

وقوله في جنسه : أى له أفراد مماثلة كل واحد بعد حذف ما به صار فردا واحترز به عن النكرة المستغرقة في سياق الإثبات نحو كل رجل واحترز كذلك عن النكرة في سياق الاستغراق لأن المستغرق لا يكون له أفراد مماثلة<sup>(٣)</sup>.

### شرح تعريف الآمدي :

قوله : (اللفظ) كالجنس<sup>(\*)</sup> للمطلق وغيره.

وقوله : (الدال) احتراز عن المهملات.

(\*) التعبير بقوله (كالجنس) ليس دقيقاً، إنما الصواب أنه (جنس) لأن الجنس هو جزء الماهية الذى يصدق عليها وعلى غيرها وكلمة (لفظ) في التعريف ينطبق عليها هذا التعريف.  
(١) انظر حاشية العلامة البناني على شرح الجلال شمس الدين محمد بن أحمد المطلى على متن جمع الجوامع للسبكي وبها متنها تقرير شيخ الإسلام عبدالرحمن الشريبي، ٤٧٢ ط٢.

(٢) انظر تيسير التحرير (٣٢٨/١).

(٣) انظر بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب (٣٤٩/٢-٣٥٠).

وقوله : (على مدلول) ليعم الوجود والعدم.  
وقوله : (شائع في جنسه) احتراز عن أسماء الأعلام، وما مدلوله معين  
أو مستغرق<sup>(١)</sup>.

### ومن أمثلة المطلق في القرآن الكريم :

قوله تعالى : (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله  
به)<sup>(٢)</sup>.  
فقد ورد لفظ (الدم) في الآية الكريمة مطلقا سواء أكان مسفوحا أم غير  
مسفوح.  
وقال تعالى : (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير  
رقبة)<sup>(٣)</sup>.  
وردت كلمة رقبة في الآية مطلقة سواء أكانت الرقبة مؤمنة أم  
كافرة.

### ومن أمثلة المطلق في السنة النبوية المطهرة :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم: "ظهور إناء أحكم إذا ولغ فيه الكلب، أن يغسله سبع مرات إحداهن  
بالتراب"<sup>(٤)</sup>.

---

(١) انظر الإحكام للآمدي (٥/٢).

(٢) سورة المائدة، آية (٣).

(٣) سورة المجادلة، آية (٣).

(٤) داود في سننه (١٩/١) المكتبة العصرية - صيدا - لبنان.

قوله: "أحدهن بالتراب" مطلقة سواء كانت أولاهن أو أخراهن أو غيرهما.

وعن بسرة بنت صفوان رضى الله عنها : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من مس ذكره فليتوضأ"<sup>(١)</sup>.

فقوله "مس ذكره" مطلق سواء كان المس مباشرا أم غير مباشر.

---

(١)سند أبى داود، ٤٦/١، رقم الحديث ١٨٨.

المبحث الثاني

## معنى المقييد

المطلب الأول : المقييد في اللغة

المطلب الثاني : المقييد في اصطلاح علماء الفقه

## المطلب الأول : المقيد فى اللغة

**المقيد** : مشتق من التقيد، يقال : قيد الرجل وقيدته تقييدا. إذا جعل القيد فى رجله وأعاقه، والمقيد كمعظم موضع القيد من رجل الفرس وموضع الخلخال من المرأة وما قيد من بعير ونحوه والجمع مقاييد، وهؤلاء أجمال مقاييد أى مقيدات والقيد جمعه قيود وأقياد.

وقولهم للفرس (قيد الأوباد) على الاستعارة معناه أن الفرس لسرعة عدوه يدرك الوحوش ولا تقوته فهو يمنعها الشراد كما يمنعها القيد.

ويقال قيده تقييدا إذا جعلت المقيد فى رجله ومنه مجازا تقييد الألفاظ فيما يمنع الاختلاط ويزيل الالتباس.

وكذلك يقال قيده بالإحسان أى ملك قلبه.

ويقال قيد الكاتب والمتكلم إذا حددا وعينا غرضها<sup>(١)</sup>.

والقياد ككتاب : حبل يقاد به الدابة.

والتقييد التأخية مجازا، وقالت امرأة لعائشة رضى الله عنها : "أقيد جملى" أرادت بذلك تأخيرتها إياه من النساء سواها.

فقال عائشة بعدما فهمت مرادها : وجهى من وجهات حرام.

قال ابن الأثير : أرادت أن تعمل لزوجها شيئا يمنعه من غيرها من

---

(١) انظر محيط المحيط، تاج العروس (٤٧٩/٢)، مادة (قيد).

النساء كأنها تربطه وتقيد به عن إثبات غيرها<sup>(١)</sup>.

وقال الطوفى: الإطلاق والتقيد فى الألفاظ مستعاران منهما فى الأشخاص، يقال رجل أو حيوان مطلق إذا خلا من قيد وعقال، ومقيد إذا كان فى رجليه قيد أو عقال يمنع الحيوان من الحركة الطبيعية الاختيارية التى ينتشر بها بين أقرانه<sup>(٢)</sup>.

---

(١) انظر المصباح المنير (٨٠٤/٢) ؛ المعجم الوسيط (٧٦٩/٢)، دار الباز بمكة، ط٢، تاج العروس للزبيدي (٤٨٠/٢).

(٢) انظر شرح مختصر الروضة لنجم الدين ابن الربيع سليمان بن عبد القوى بن عبد الكريم بن سعيد الطوفى تحقيق د. عبدالله عبد المحسن التركى (٦٣٢/٢)، ط١، مؤسسة الرسالة، بيروت.



## المطلب الثاني : المقيد عند علماء أصول الفقه

عرف علماء أصول الفقه المقيد بتعريفات متعددة سأعرض أشهرها ثم أرجح أحدها مع إظهار سبب هذا الترجيح.

تعريف ابن الحاجب :

قال : المقيد هو "ما أخرج من شائع بوجه كرقبة مؤمنة"<sup>(١)</sup>.

وقال صاحب كشف الأسرار :

المقيد هو : "اللفظ الدال على مدلول المطلق بصفة زائدة"<sup>(٢)</sup>.

وقال صاحب التلويح : المقيد هو : "ما أخرج عن الشيع بوجه ما كرقبة مؤمنة"<sup>(٣)</sup>.

وعرف الآمدي المقيد بقوله : "وأما المقيد فإنه يطلق باعتبارين :

الأول : ما كان من الألفاظ الدالة على مدلول معين كزيد وعمر وهذا

الرجل، ونحوه.

والثاني : ما كان من الألفاظ دالا على وصف مدلوله بصفة زائدة عليه

كقولك دينار مصري ودرهم مكي"<sup>(٤)</sup>.

وقال ابن قدامه : المقيد : "هو المتناول لمعين أو لغير معين موصوف

بأمر زائد على الحقيقة الشاملة لجنسه"<sup>(٥)</sup>.

تعريف ابن النجار :

المقيد هو "ما تناول معيناً أو موصوفاً بزائد أى بوصف زائد على

(١) بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب (٣٤٩/٢).

(٢) كشف الأسرار للزبدوى (٢٨٦/٢)، دار الكتب العربية، بيروت.

(٣) التلويح على التوضيح (٦٠٣/٢).

(٤) الإحكام للآمدي (٥/٣).

(٥) روضة الناظر وجنة المناظر (١٩١/٢).

حقيقة جنسه<sup>(١)</sup>

### تعريف ابن الهمام :

بعد تعريفه للمطلق بقوله هو : "ما دل على بعض أفراد شائع لا قيد معه مستقلا لفظا، قال والمقيد ما معه أى والمقيد ما دل على بعض أفراد شائع مع قيد مستقل لفظا<sup>(٢)</sup>.

### والراجع من التعريفات :

هو ما ذهب إليه ابن الحاجب وهو (ما أخرج من شائع بوجه)  
وما ذهب إليه صاحب التلويح هو (ما أخرج عن الشيوع بوجه ما).  
وما ذهب إليه الآمدى فى التعريف الثانى وهو (ما كان من الألفاظ دالا على وصف مدلوله بصفة زائدة عليه.  
ولعل السبب فى رجحان هذه التعريفات أن كل واحد منها جامع مانع،  
وأما التعريفات الأخرى فتخلو عن هذه الصفة.  
فتعريف الآمدى الأول وتعريف ابن قدامه وابن النجار غير مانعة، حيث يدخل فيها المعارف وهى ليست من المقيد كما أنها ليست من المطلق<sup>(٣)</sup>.

وأما تعريف ابن الهمام فإنه غير جامع وذلك أنه يخرج منه المعهود الذهنى، حيث قيد تعريف المقيد "بقيد مستقل لفظا" والمعهود الذهنى مقيد كما سيأتى<sup>(٤)</sup>.

(١) شرح الكوكب المنير المسمى بمختصر التحرير فى أصول الفقه للشيخ محمد بن أحمد بن عبدالعزيز المعروف بابن النجار (١٩٣/٣).

(٢) تيسير التحرير (٣٣٠/١).

(٣) انظر تيسير التحرير (٣٣٠/١) ، المعارف ليست من المطلق ولا المقيد على وجه الإجمال، فالمعارف الشخصيات لا تدخل فى المطلق ولكن بعض المعارف تدخل فى المقيد كما سيأتى بيانه فى المعهود الذهنى وهو المعروف بالعهديّة الذهنية.

(٤) انظر ص ١٧١ من البحث.

الفصل الثانى

## دلالة المطلق والمقيد

المبحث الأول : دلالة المطلق

المبحث الثانى : دلالة المقيد

المبحث الثالث : دلالة الإطلاق والتقييد بين الأسماء

والأفعال

المبحث الأول

دلالة المطلق

## المبحث الأول

### دلالة المطلق

المطلق يدل دلالة قطعية على أنه باق على الإطلاق ما لم يقم دليل يصرفه عنه. فإذا وجد دليل يصرفه عن الإطلاق يصير من المقيد. وذلك أن المطلق من أنواع الخاص، ومن المعلوم أن الخاص يدل على معناه الذى وضع له دلالة قطعية ما لم يقم دليل يصرفه إلى معنى آخر.

مثال ذلك قوله تعالى : (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر)<sup>(١)</sup>.

فقد جاءت لفظة أيام مطلقة ولم تقيد بالتتابع ولا بالتفرق وكذا لم يرد فى نص آخر مقيدا بالتتابع فيعمل بإطلاقه.

وقال عز وجل : (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً)<sup>(٢)</sup>.

فقد وردت لفظة (أزواجاً) مطلقة عن التقييد بالدخول أو عدمه ولا يوجد دليل على تقييدها فيعمل بالنص على إطلاقه، وبالتالي يجب على الزوجة عدة الوفاة أربعة أشهر وعشر ليال سواء دخل بها الزوج أو لم يدخل عملاً بمقتضى المطلق. يقول الزركشى : "اعلم أن الخطاب إذا ورد مطلقاً لا مقيد له حمل على إطلاقه"<sup>(٣)</sup>.

---

(١) سورة البقرة، آية (١٨٤).

(٢) سورة البقرة، آية (٢٣٤).

(٣) البحر المحيط فى أصول الفقه (٤١٦/٣).

وقال تعالى : (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقية)<sup>(١)</sup>.

فوردت لفظ (رقية) مطلقة فتحمل على إطلاقها وبالتالي يجب على المظاهر أن يحرر أى رقية عند إرادته العودة إلى زوجته عملاً بمقتضى المطلق.

ومثال المطلق الذى قام الدليل على تقييده قوله تعالى : (من بعد وصية يوصى بها أو دين)<sup>(٢)</sup>. فكلمة وصية وردت مطلقة وبقتضى ذلك جواز الوصية بأى مقدار، ولكن جاء الحديث الشريف بتقييدها بالثلث فعن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه حيث منعه الرسول صلى الله عليه وسلم من الوصية بأكثر من الثلث، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : "الثلث والثلث كثير إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تنذرهم عائلة يتكفون الناس"<sup>(٣)</sup>.

وقال عز وجل : (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير)<sup>(٤)</sup>. فجاءت لفظة (الدم) مطلقة سواء كان مسفوحاً أو غير مسفوح وقام دليل على تقييده فى نص آخر. قال تعالى : (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً)<sup>(٥)</sup>. فلفظ دم وردت مقيدة بالمسفوح دون غيره فيحمل الدم المطلق على المقيد بالمسفوح ويكون المحرم من الدم هو الدم المسفوح دون غيره.

---

(١) سورة المجادلة، آية (٣).

(٢) سورة النساء، آية (١٢).

(٣) أخره البخارى فى صحيحه كتاب الجنائز حديث رقم ١٢١٣، وأخرجه فى كتاب الوصايا حديث رقم ٢٥٣٧.

(٤) سورة المائدة، آية (٣).

(٥) سورة الأنعام آية (١٤٥).

المبحث الثانى

دلالة المقييد

## المبحث الثاني

### دلالة المقيد

يدل المقيد على وجوب العمل بمقتضى قيده ما لم يقد دليل صارف عنه فلا يجوز إلغاؤه بدون دليل<sup>(١)</sup>.

ومن أمثله :

قال تعالى فى سياق تعداد المحرمات : (وربائبكم اللاتى فى حجوركم من نسائكم اللاتى دخلتم بهن)<sup>(٢)</sup>.

فالبنات تحرم على من تزوج أمها ودخل بها لأن حرمة البنات مقيدة بنكاح أمها والدخول بها، لا بمجرد العقد عليها.

أما كلمة (حجوركم) فهى ليست بقيد احترازى بدليل قوله بعده : (فإن لم تكون دخلتم بهن فلا جناح عليكم).

وقال تعالى فى كفارة الظهار : (فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن ينمسا)<sup>(٣)</sup>.

صيام الشهرين مقيد بالتتابع فلا تجزى كفارة الظهار إلا بصيام شهرين متتابعين عملاً بمقتضى المقيد.

وقد ورد فى كفارة القتل الخطأ قوله تعالى : (فتحرير رقبة مؤمنة)<sup>(٤)</sup> فلفظة (رقبة) مقيدة بالمؤمنة عملاً بمقتضى المقيد.

---

(١) انظر الوجيز فى أصول الفقه د. عبدالكريم زيدان، ص ٢٨٤، ط ٦ الدار العربية للطباعة والنشر، أصول الفقه الإسلامى د. أحمد محمود الشافعى، ص ١٢٣، ٣٣٤.

(٢) سورة النساء، آية (٢٣).

(٣) سورة المجادلة، آية (٤).

(٤) سورة النساء، آية (٩٢).



ويلاحظ أن المقيد فيما عدا ما قيد به يعتبر مطلقا بمعنى أن المقيد يعتبر بالمقيد الموصوف به ولا يجوز تقييده بغيره بلا دليل.<sup>(١)</sup>  
فقولنا : رجل مصرى مقيد من جهة الجنسية المصرية فقط، أما ما عدا هذا القيد فهو مطلق يشمل أى رجل مصرى سواء كان من المدينة أو القرية أو غنيا أو فقيرا وهكذا. وسيأتى إيضاح أكثر فى موضع لاحق<sup>(٢)</sup>.

### قائمة:

إن العام فى الأشخاص مطلق فى الأزمان والبقاع والأحوال والتعلقات فلا يعم الصيغة فى شىء من هذه الأربع من جهة ثبوت العموم فى غيرها لأن العام فى الأشخاص للدلالة له على خصوص يوم معين ولا مكان معين ولا حالة مخصوصة، فإذا قال تعالى : (وقاتلوا المشركين كافة)<sup>(٣)</sup> عم كل مشرك بحيث لا يبقى فرد، ولا يعم فى الأحوال وبالتالي لا يقتل فى حال الهدنة والذمة وكذلك لا يعم المكان ولا الزمان، وبالتالي لا يدل على خصوص من المكان، فيشمل المشركين فى كل بلدة، ولا يدل على خصوص الزمان فيشمل كل الأيام<sup>(٤)</sup>.

(١) انظر الوجيز فى أصول الفقه د. عبد الكريم زيدان، ص ٢٨٣.

(٢) انظر ص من البحث والبحر المحيط (٤٣٣/٣).

(٣) سورة التوبة، آية (٣٦).

(٤) انظر نفائس الأصول فى شرح المحصول للإمام شهاب الدين المشهور بالقرافى، (١٢٨/٤)، ط ١، مكتبة الباز بمكة، البحر المحيط للزركشى، ٣٠/٣.

المبحث الثالث

دلالة الإطلاق والتقييد

بين

الأسماء والأفعال

### المبحث الثالث

## دلالة الإطلاق والتقييد بين الأسماء والأفعال

### أولاً : دلالة الإطلاق والتقييد فى الأسماء

عرفنا أن الإطلاق والتقييد وصفان يعرضان للألفاظ ومن ثم فهما يعرضان للأسماء والأفعال.

فالإطلاق والتقييد فى الأسماء تارة يكونان فى الأمر مثل أعتق رقبة وأعتق رقبة مؤمنة، وتارة يكونان فى الخبر مثل قوله عليه الصلاة والسلام : "لا نكاح إلا بولي وشاهدين"<sup>(١)</sup>، وقوله صلى الله عليه وسلم : "لا نكاح إلا بولي مرشد وشاهد عدل"<sup>(٢)</sup>.

وقال الطوفى : يقال رجل مطلق أو حيوان مطلق إذا خلا عن قيد أو عقال كما يقال رجل مقيد أو حيوان مقيد إذا كان فى رجله قيد أو عقال ونحوه من موانع الحيوان من الحركة الطبيعية<sup>(٣)</sup>.

### الإطلاق والتقييد فى الأفعال :

كما يجرى الإطلاق والتقييد على الأسماء يجرى على الأفعال.  
قال ابن قدامة : " ويبقى الفعل مطلقاً نظراً إلى ما هو من ضرورته من

(١) أخرجه البيهقى فى سننه (١٢٤/٧) ..

(٢) أخرجه البيهقى فى سننه (١١٢/٧).

(٣) شرح مختصر الروضة للطوفى (٦٣٢/٢، ٦٣٣).

الزمان والمكان والمصدر والمفعول به والآلة فيما يفتقر إلى الآلة والمحل للأفعال المتعدية وقد يتقيد بأحدها دون بقيتها<sup>(١)</sup>.

فالفعل قد يقيد ببعض مفاعيله دون البعض، فيكون مقيدا ومطلقا بالإضافة إلى بعضها دون البعض، كقولك أصوم الإثنين فالصوم هنا مقيد من جهة الزمان وقولك نصوم بالمدينة يوما فالصوم مقيد بالمكان دون الزمان<sup>(٢)</sup>. وقال بعض الأصوليين: إن الإطلاق والتقييد لا يوصف بهما الفعل لأن اللفظ في المطلق والنكرة واحد، وذلك أن النكرة في سياق الإثبات مطلق والمطلق في سياق الإثبات نكرة<sup>(٣)</sup>.

وهم بهذا نظروا إلى صيغة الفعل، فالفعل من جهة صيغته لا يوصف بالإطلاق ولا بالتقييد، وبالتالي لا يوصف بالنكرة.

نعم يوصف الفعل بالإطلاق والتقييد بتقدير مصدره، وذلك إذا كان في سياق الإثبات (افعل) يقتضى مصدرا أى افعل فعلا، فيكون الثابت بمقتضى هذه الصيغة نكرة في سياق الإثبات فيكون مطلقا بهذا الاعتبار.

ومن ذلك قوله عليه السلام: "من مس ذكره فليتوضأ"<sup>(٤)</sup>.

حيث ورد في الحديث بذكر فعل (مس ذكره) مطلقا سواء كان المس مباشرا أو غير مباشر، ولم يقيد بشيء منهما.

---

(١) روضة الناظر وجنة المناظر، ص ٢٣٠، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، مراجعة سيف الدين الكاتب.

(٢) انظر نزاهة خاطر العاطر لابن بدران الدمشقي (١٩٢/٢)، شرح مختصر الروضة للطوفي (٦٣٤/٢).

(٣) انظر حاشية البناني (٤٧/٢)، شرح مختصر الروضة للطوفي (٦٣٤/٢).

(٤) أخرجه النسائي في سننه كتاب الطهارة، حديث رقم ١٦٣.

الفصل الثالث

الفرق بين المطلق والمقيد  
وما يشبههما

المبحث الأول : المطلق والعام

المبحث الثاني : المطلق والنكرة

المبحث الثالث : المطلق والخاص

المبحث الرابع : المقيد والمخصص

المبحث الأول

المطلق والعامة

## المبحث الأول المطلق والعام

يظهر الفرق بين المطلق والعام من خلال التعريف لكل منهما، وقد عرف الأصوليون المطلق كما سبق بيانه<sup>(١)</sup>. وهو ما دل على شائع فى جنسه يعنى على فرد شائع أو أفراد شائعة. أما العام فقد عرفه الأصوليون بتعاريف كثيرة، منها: "اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له من غير حصر"<sup>(٢)</sup>. والفرق بين المطلق والعام يظهر واضحا من جهتين:

الجهة الأولى: من حيث التعريف.

الجهة الثانية: من حيث الحكم.

فأما من الجهة الأولى: فالفرق بينهما أن العموم فى العام شمولى والعموم فى المطلق بدلى والعموم فى العام من حيث الأفراد، والإطلاق فى المطلق من حيث الصفات.

وأما من الجهة الثانية: فالمطلق يتأدى بأى فرد من الأفراد، ففى مثل قوله تعالى: (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة)<sup>(٣)</sup>.

تبرأ ذمة المكلف بذبح بقرة واحدة ولا يلزمه أن يذبح أخرى.

وكذلك "أعط فقيرا" يكون ممثلا بإعطاء فقير واحد.

بخلاف العام فإنه يشمل جميع الأفراد ولا يقتصر على فرد واحد ولا

تبرأ ذمته بأى فرد من أفراد بل يلزمه أن يتأدى بكل أفراد. قال تعالى: (فاقتلوا

---

(١) انظر ص ١٣١ من البحث.

(٢) البحر المحيط للزركشى (٥/٣).

(٣) سورة البقرة، آية (٦٧).

المشركين<sup>(١)</sup>.

يشمل جميع المشركين فإذا وجد مشركاً قُتله، ثم إذا وجد مشركاً آخر وجب عليه قتله وهكذا، امتثالاً بمقتضى العام.  
وكذلك فإن المكلف بالمطلق له حرية الاختيار بأن يأتي بأى فرد من أفراد ذلك المطلق وتبرأ ذمته بهذا.  
فإذا قيل : اعتق رقبة يصح له أن يعتق أى رقبة سواء كانت سوداء أو بيضاء أو طويلة أو قصيرة ونحو ذلك من الصفات والهيئات.  
بخلاف العام فإنه لا تبرأ ذمته حتى يستغرق جميع أفراداه.

ومجمل الفروق بين العام المطلق تتلخص فى الآتى :

- أ - العموم من حيث الأفراد والإطلاق من حيث الصفات.
- ب- العام عمومه شمولى والمطلق عمومه بدلى.
- ج- العام لا يجزى بفرد واحد بل لا يتأدى إلا بجميع أفراداه والمطلق يتأدى بفرد عن أفراداه<sup>(٢)</sup>.

---

(١) سورة التوبة، آية (٥).

(٢) انظر شرح تنقيح الفصول للقرافى، ص ٣٢٠، العقد المنظوم فى الخصوص والعموم للقرافى، ص ٤٠٣، إرشاد الفحول للشكوكانى، ص ١٧٢، ١٧٣، أصول الفقه د. عبدالوهاب خلاف، ص ١٨٢.



المبحث الثاني

المطلق والمنكحرة

## المبحث الثانى

### المطلق والنكرة

سبق أن ذكرنا فى تعريف المطلق أن علماء الأصول انقسموا إلى فريقين :

فريق عرف المطلق بأنه "ما دل على الماهية من حيث هى" وهؤلاء فرقوا بين المطلق والنكرة، فالمطلق كما عرف، والنكرة هى : "الدلالة على الحقيقة مع وحدة غير معينة"، وعلى هذا فالمطلق مغاير للنكرة وممن ذهب إلى هذا الإمام البيضاوى<sup>(١)</sup>.

والفريق الثانى عرفه : بأنه ما دل على شائع فى جنسه

والنكرة كما ذكر هى ما دلت على غير معين شائع فى جنسه.

ومن هنا يظهر لنا أن المطلق يساوى النكرة بشرط أن لايدخلها شيء يدل على عمومها أو شيء يحد من شيوعتها أو تقترن "بأل" الدالة على العهد الذهنى مثل الرجل خير من المرأة بمعنى حقيقة الرجل خير من حقيقة المرأة فإنه مطلق وليس نكرة<sup>(٢)</sup>.

فالنكرة إذا أعم من المطلق لأن المطلق عبارة عن النكرة فى سياق الإثبات.

ولم يفرق النحاة بين المطلق والنكرة لأن كلا منهما يدل على غير معين

---

(١) انظر منهاج الوصول فى علم الأصول (٧٩/٢)، مع شرحه نهاية السؤل للأسنوى.

(٢) انظر فواتح الرحموت (٣٦٠/١).

شائع في جنسه وهو في غير المثال الأخير خال من "أل" وذلك هو النكرة.  
أو على حد تعبير النحاة بأن النكرة "مبهم الدلالة" أي أنه ينطبق على  
فرد شائع بين أفراد كثيرة من نوعه تشابهه في حقيقته<sup>(١)</sup>.

فهذا اتفاق للنحاة على عدم التفريق بين النكرة والمطلق بوجه عام. لكن  
هذا الاتفاق مردود عليه، إذ أن كلمة رقبة في قوله تعالى : (فحرير رقبة)<sup>(٢)</sup>.  
وكلمة بقرة في قوله تعالى : (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة)<sup>(٣)</sup> كلاهما  
نكرة ومطلق عند النحاة وعلماء أصول الفقه لأن النكرة في سياق الإثبات مطلق  
عند الأصوليين<sup>(٤)</sup>.

لكن يفترقان عند علماء أصول الفقه والفقهاء وذلك إذا دلت النكرة على  
العموم كما إذا جاءت في سياق النص مثل : لا رجل في الدار أو ورد معها  
ما يدل على تقليل الشيوع مثل : لا رقبة كافرة تجزىء في الكفارة أو اقترنت  
"بأل" التي للعهد الذهني كما سبق التمثيل لها.

والذي دعا النحاة إلى عدم التفريق بين النكرة والمطلق أنه لا غرض لهم  
في ذلك حيث لا تتعلق الأحكام بهذا الاختلاف.

ثم إن الضابط للمعرفة عندهم هو قبول النكرة لـ "أل" حقيقة أو حكماً،  
حقيقة مثل رجل لأنه يقبل "أل" فنقول الرجل.

وحكما مثل ذو بمعنى صاحب يقول ابن مالك :

"نكرة قابل "أل" مؤثراً . : أو واقع موقع ما قد ذكرنا"<sup>(٥)</sup>.

---

(١) النحو الوافي لعباس حسن، ط٢، دار المعارف، ١٩٦٣، (١/١٣٧)، وانظر شرح ابن  
عقيل لقاضي القضاة بهاء الدين عبدالله بن عقيل الهمداني المصري (ت ٧٦٩هـ) تحقيق  
محمد محيي الدين عبد الحميد (١/٦٨).

(٢) سورة المجادلة آية (٣).

(٣) سورة البقرة آية (٦٧).

(٤) انظر الإحكام للأمدى (٥/٣) ، بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب، ٣٥٠/٢.

(٥) انظر شرح ابن عقيل (١/٦٨).

أما الأصوليون والفقهاء فقد رتبوا على الاختلاف بين النكرة والمطلق أحكاما ولذا فقد اهتموا بإبراز الفرق بينهما.

والنكرة الدالة على العموم يترتب عليها حكم غير المترتب على النكرة التي هي مطلق، وقد سبق بيان الفرق بين المطلق العام آنفا بما يغنى عن إعادته<sup>(١)</sup>.

وقد ذكر الفقهاء أمثلة توضح الفرق بين المطلق والنكرة. منها ما ذكره الزركشي في محيطه أنه لو قال أحدهم لزوجته : إن كان حملك غلاما أعطيتك كذا، فكان غلامين فلا شيء لها لأن التأكيد يشعر بأنه واحد، وكذا لو قال لامرأته : إن كان حملك ذكرا فأنت طالق فكان ذكرين فقيل : لا تطلق لهذا المعنى وقيل تطلق حملا على الجنس من حيث هو<sup>(٢)</sup>.

وقد ذكر جلال الدين المحلى الفرق بين المطلق والنكرة فقال : "اللفظ المطلق والنكرة واحد.. والفرق بينهما بالاعتبار.

إن اعتبر في اللفظ دلالاته على الماهية بلا قيد سمي مطلقا واسم جنس أيضا كما تقدم.

أو مع قيد الوحدة الشائعة سمي نكرة، والآمدى وابن الحاجب ينكران الأول في مسمى المطلق.. ويجعلانه الثاني فيدل عندهما على الوحدة الشائعة وعند غيرهما على الماهية بلا قيد"<sup>(٣)</sup>.

ومن هنا قال صاحب مسلم الثبوت : "إن العلاقة بين المطلق والنكرة هو عموم وخصوص من وجه فهما يصدقان على نحو "رقبة" و "بقرة" ويختلفان

---

(١) انظر ص ١٥٨ من البحث.

(٢) انظر البحر المحيط (٤١٤/٣ : ٤١٥).

(٣) حاشية البناني على شرح الجلال المحلى على متن جمع الجوامع للإمام تاج الدين عبد الوهاب السبكي، (٤٧/٢)، دار الفكر، بيروت.

في نحو "كل رجل"

و "لا رجل" و "الرجل خير من المرأة" فالمثالان الأولان يصدق عليهما لفظ النكرة ولفظ المطلق والمثالان المتوسطان يصدق عليهما لفظ النكرة ولا يوصفان بالإطلاق، والمثال الأخير مطلق وليس نكرة<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر مسلم الثبوت مع شرحه فوائحه الرعموت (٣٦٠/١) ، تيسير التحرير (٣٢٩/١).

المبحث الثالث

المطلق والخاص

### المبحث الثالث

## المطلق والخاص

عرفنا أن المطلق هو : "ما دلّ على شائع في جنسه"، فهو يشمل الفرد كرجل، والجمع المنكر كرجال.

والخاص : وهو لفظ وضع للدلالة على فرد واحد بالشخص مثل محمد، أو واحد بالنوع كرجل أو على أفراد متعددة محصورة مثل ثلاثة عشر، مائة ونحو ذلك من الألفاظ التي تدل على عدد من الأفراد ولا تدل على استغراق جميع الأفراد<sup>(١)</sup>.

وهو نفس المعنى الذى عبر عنه الزركشى بقوله : "اللفظ الدال على مسمى واحد، وما دل على كثرة مخصوصه"<sup>(٢)</sup>.

وبالنظر إلى تعريف المطلق والخاص وأمثلة كل منهما يتضح لنا أن المطلق نوع من الخاص بمعنى أن كل مطلق خاص وليس كل خاص مطلق. فالعلاقة بينهما عموم وخصوص مطلق لتصادقهما في نحو رقبة ورجل واختلافهما في نحو عمرو وزيد، فإن الخاص يصدق عليه ولا يصدق عليه المطلق وإلى هذا ذهب جمهور الأصوليين<sup>(٣)</sup>.

وقال بعض الأصوليين : إن المطلق ليس من العام ولا الخاص وذلك بناء على أن تعريف المطلق عندهم هو : "ما دل على الماهية من حيث هي

---

(١) انظر أصول الفقه لعبد الوهاب خلاف، ص ١٥٠.

(٢) البحر المحيط (٢٤٠/٣).

(٣) انظر تيسير التحرير (١٨٥/١) ؛ التوضيح على التنقيح بحاشية التلويح (٣٤/١) ؛ فواتح الرحموت (٣٦٣/١-٣٦٥).

هى".

فالمطلق متعرض للذات دون الصفات، فلا دلالة على وحدة ولا كثرة.  
وقد سبق بيان مرجوحية هذا التعريف عند الحديث عن معنى المطلق<sup>(١)</sup>.

## المعهود الذهني

سبقت الإشارة عند بيان العلاقة بين المطلق والنكرة أن المعهود الذهني من المطلق، ونزيد هنا الأمر توضيحاً فنقول :  
بيان معنى المعهود الذهني الذي هو أحد أنواع المعرف بال، ومن ثم  
لزم بيان معاني (أل) المعرفة وهي تأتي لأربعة معان نوجزها فيما يلي :  
الجنس ، الاستغراق ، العهد الخارجي ، العهد الذهني.  
والضابط لمعرفة كل واحد منها هو :  
إن كان هناك قرينة لفظية أو حالية حسب المقام تدل على أحد المعاني  
يعمل بها، وإن لم يكن هناك قرينة ولا عهد خارجي ولم يكن هناك معهود معين  
بين المتكلم والمخاطب قبل هذا التخاطب :  
فإن أمكن الاستغراق أو الجنس دون الآخر يتعين الذي أمكن ، فإن أمكن  
كل واحد منهما ففيه قولان :  
القول الأول : إنه يتعين الجنس لأنه موجود ضمن الاستغراق والمتعين  
أولى بالإرادة عند التردد.  
والقول الثاني : إنه يتعين الاستغراق لأنه أكثر استعمالاً على ما يشهد به  
التتبع والاستقراء<sup>(٢)</sup>.

(١) انظر ص ١٣٨ من البحث.

(٢) انظر تيسير التحرير (٢١٢/١، ٢١٣) ؛ منهاج العقول في شرح البديهي ومعه شرح  
الإسنوي (٨٥/٢).



وأما المعهود الذهني فقد عرفه صاحب التحرير فقال : "إنه الإشارة إلى الحقيقة باعتبارها بعض الأفراد غير المعينة للعهدية الذهنية لجنسها"<sup>(١)</sup>. فالمقصود بالمعهود الذهني هو مسمى مدخول "أل" باعتبار تحققه في ضمن فرد منتشر غير معين لم يكن معروفا من قبل بين المتكلم والمخاطب فهو أمر معلوم معهود في ذهن المخاطب مثل السوق، الكتاب، اللحم في نحو ادخل السوق، واشتريت الكتاب اشتريت اللحم. فإذا عرفنا المعهود الذهني، وعرفنا من قبل المطلق وهو "البدال على شائع في جنسه" وعرفنا أن المعهود الذهني فيه قيد ذهني فيمكننا الآن أن نعرف هل المعهود الذهني من المطلق أم من المقيد. اختلف الأصوليون في ذلك : ففريق منهم قال : إن المعهود الذهني مطلق<sup>(٢)</sup>.

واستدل هذا الفريق على ما ذهب إليه بدليلين :

- ١- أن المعهود الذهني يدل على شائع في جنسه كما أن المطلق يدل على شائع في جنسه.
  - ٢- أن المعهود الذهني من حيث المعنى نكرة وإن كان معروفا لفظا ولذا جاز أن يوصف بالنكرة باعتبار معناه، وبالمعرفة باعتبار لفظه<sup>(٣)</sup>.
- أما الفريق الثاني فقال : إن المعهود الذهني مقيد<sup>(٤)</sup>. واستدلوا بدليلين

---

(١) انظر تيسير التحرير (٢١٣/١).

(٢) انظر تيسير التحرير (٣٢١/١) ؛ فواتح الرحموت (٣٦٠/١) ، حاشية سعد الدين التفتازاني على شرح العضد على مختصر المنتقى (١٥٥/٢) ، التلويح شرح التفتيح، (٥٢/١).

(٣) تيسير التحرير (٣٢٩/١).

(٤) انظر حاشية العطار على شرح جمع الجوامع (٨٠/٢) ؛ فصول البدائع (٨٢/٢).

كذلك :

- ١- أن المعهود الذهني يتعين في ذهن المخاطب قبل التخاطب والعبارة بمن يجرى التخاطب لا بمن يسمع.
- ٢- أن العرب تستخدم (أل) العهدية للإشارة إلى المعهود الذهني المتعين لدى المخاطب.

والراجع أن المعهود الذهني من المقيد وليس من المطلق :

أولا : لأنه موافق لأسلوب العرب.

حيث لو قال السيد لخادمه اشتر لي اللحم والمعهود بينهما لحم البقر فاشترى مثلا لحم الضأن لا يعد ممثلا لأمر السيد ولا عذر له بدليل أنه مطلق يطلق على لحم البقر ولحم الضأن وغيرها.

ثانيا : الدليل الأول للفريق الأول فيه نظر لأن المعهود الذهني ليس كالمطلق بل بينهما فرق والمعهود الذهني فيه أمر معلوم معهود في ذهن المخاطب فهو متعين من ناحية.

بخلاف المطلق، فإنه شائع في جنسه من غير تعيين إطلاقا،

كذلك الدليل الثاني فيه نظر: حيث قالوا: إنه نكرة من وجه، معرفة من وجه آخر فهو يحتمل الأمرين النكرة والمعرفة، فمن حيث المعرفة مقيد لا مطلق.

المبحث الرابع

المطلق والمنصص

## المبحث الرابع المقيد والمخصص

سبق بيان أن التقييد مشتق من القيد، والتقييد في الحيوان معناه وضع القيد في رجل الحيوان<sup>(١)</sup>.

وعرفنا أن التقييد معناه تحديد شيوع اللفظ بشيء يقلل من انتشاره في أفراد جنسه.

أما التخصيص فهو : "إخراج بعض ما تناوله الخطاب عنه"<sup>(٢)</sup>.

والفروق بين المقيد والمخصص هي :

١ - أن التقييد : إخراج بعض ما يصلح له اللفظ المطلق من طريق البديل. أما التخصيص فهو إخراج بعض الأفراد التي استغرقها اللفظ العام<sup>(٣)</sup>.

٢ - التقييد تصرف فيما سكت عنه اللفظ المطلق، فالمطلق في قوله تعالى : (فتحرير رقبة) يقيد بالإيمان في قوله تباركت أسماؤه : (فتحرير رقبة مؤمنة)، وهذا القيد ساكت عنه المطلق إذ لم يقيد بالإيمان ولا بعدمه فجاء التقييد فيما سكت عنه اللفظ بقيد منطوق.

أما التخصيص : فهو تصرف فيما تناوله اللفظ ظاهراً نحو : اقتلوا المشركين، ولا تقتلوا أطفالهم ونساءهم.

فقوله : اقتلوا المشركين يشمل الأطفال والنساء بالوضع اللغوي عملاً

---

(١) انظر ص ١٤٤ من البحث.

(٢) انظر المحصول في علم الأصول للرازي (٣٩١/١) ؛ إرشاد الفحول، ص ٢١٢-٢١٣.

(٣) انظر فواتح الرحموت (٣٦٤/١).

بدلالة العموم، غير أن قوله : "ولا تقتلوا أطفالهم ونساءهم" جاء مخرجا لهم من اللفظ العام وهو (المشركين) ومبيناً عدم شموله لهم.

٣- التقيد من حيث هو يقتضى إيجاب شيء زائد على المطلق فيصلح ناسخاً. وأما التخصيص فهو من حيث حقيقته لا يتقضى الإيجاب أصلاً، بل إنما يقتضى الدفع لبعض الحكم فقط<sup>(١)</sup>.

٤- إن التخصيص يعمل فيه بالأصل وهو العام نحو : أكرم الطلاب ولا تكرم المسيئين منهم. فإن العام هو أكرم الطلاب يعمل به بعد إخراج النص الخاص منه وهو "لا تكرم" المسيئين منهم".

أما التقيد : فلا يعمل فيه بالأصل : وذلك مثل قولك :

"الجندي لا تجب على المواطنين الصغار، فإن الأصل هو الجندي لا تجب على المواطنين أصبح غير معمول به وإنما يعمل به بموجب القيد وهو قولك "الصغار"<sup>(٢)</sup>.

---

(١) انظر فواتح الرحموت (٣٦١/١) ؛ شرح العضد لمختصر ابن الحاجب (١٥٦/٢)، مكتبة الكليات الأزهرية.

(٢) انظر المدخل إلى علم أصول الفقه لمحمد معروف الدواليبي، ص ٢١٠، ٢١٢، ط ٥، مطابع دار العلم للملايين.

الباب الثانى

# أحوال المطلق والمقيد وأحكامها

تمهيد : مقيدات المطلق ومراتب المقيد

الفصل الأول : ما اتفق فيه على حمل المطلق على المقيد

الفصل الثانى : ما اتفق فيه على عدم حمل المطلق على المقيد

الفصل الثالث : ما اختلف فيه فى حمل المطلق على المقيد

تمهيد

مقيدات المطلق  
ومراتب المقيد

## تمهيد : مقيدات المطلق ومراتب المقيد

### أولاً : مقيدات المطلق :

اكتفى معظم الأصوليين عن الكلام في المقيدات بما قالوه في التخصيص والمخصصات في العموم نظراً لما بين المقيدات والمخصصات من شبه.  
قال الأمدى : "وإذا عرف معنى المطلق والمقيد فكل ما ذكرناه في مخصصات العموم من المتفق عليه والمختلف فيه والمزيف والمختار فهو بعينه جار في تقييد المطلق فعليك باعتباره ونقله إلى هنا"<sup>(١)</sup>.

وقال ابن السبكي : "ومسألة المطلق والمقيد كالعام والخاص"<sup>(٢)</sup>.  
وعلى هذا فكل ما يخص به العام يقيد به المطلق، وذلك أن المطلق من حيث المعنى عام على سبيل البدل، فيجوز تقييد الكتاب بالكتاب وبالسنة وتقييد السنة بالكتاب وبالسنة، ويجوز تقييدهما بالإجماع والقياس. ومذهب الصحابي ونحو ذلك على الأصح في الجميع<sup>(٣)</sup>.

ولما كانت مخصصات العموم هي مرجع مقيدات المطلق لمعرفة أقوال الأصوليين فيها ثم اعتبارها ونقلها في المقيدات للمطلق كان علينا أن نرجع إلى كل ما قيل في مخصصات العموم واعتباره هنا إن صلح للتقييد فلعل في كلام الأصوليين عموميات في العبارة، فوجدنا فيها ما لا يتعارض مع أحكام المطلق وخصائصه، فقيدنا به المطلق وفيها ما يتعارض معها فلم نجز تقييد المطلق به.

---

(١) الإحكام في أصول الأحكام للأمدى (٦/٣).

(٢) جمع الجوامع مع شرح الجلال شمس الدين (٤٨/٢).

(٣) انظر غاية الوصول شرح لب الأصول لشيخ الإسلام أبي يحيى زكريا الأنصاري الشافعي، ص ٧٦، ط الأخيرة، شرح الكوكب المنير (٣٩٥/٣).



وقد قسم الجمهور المقيدات إلى قسمين :  
متصلة ومنفصلة<sup>(١)</sup> وذلك بناء على تقسيم المخصصات إلى متصلة  
ومنفصلة.

أما الأحناف فقد قصروا المقيدات على المقيدات المنفصلة فقط وذلك  
لسببين :

السبب الأول : أن التقييد بالصفة والشرط والغاية ونحوها من المقيدات  
المتصلة لا يتصور إلا مع القول بمفهوم المخالفة والحنفية لا يقولون به<sup>(٢)</sup>.  
والسبب الثاني : أن الحكم لا يستفاد إلا بتمام الكلام والمتصل من تمام  
الكلام فلا يسمى مقيدا، فالمراد بالمقيدات المتصلة : ما لا يستقل بنفسه من اللفظ  
بأن يقارن اللفظ المطلق يعنى أنها لا تفيد فائدة تامة إلا باتصالها بما قبلها  
كالصفة والشرط والاستثناء ونحو ذلك.

وقد اختلف جمهور الأصوليين فيما يعتبر من المقيدات المتصلة  
لاختلافهم فى مخصصات العموم، وكان حصيلة الخلاف منحصرة فى أقوال  
ثلاثة :

القول الأول ذهب إليه غالبيتهم<sup>(٣)</sup> أن المخصصات المتصلة أربعة  
وهي: الاستثناء، والشرط، والصفة، والغاية.

والقول الثانى : قال به ابن الحاجب وابن السبكي<sup>(٤)</sup> أن المخصصات

---

(١) انظر إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول للشوكاني، ص ٢١٧ ، شرح  
الجلال شمس الدين على جمع الجوامع (٢٤/٢) ؛ الإحكام (٤٤٤/٢) ؛ المختصر فى  
أصول الفقه لابن اللحام، ص ١١٧.

(٢) انظر تيسير التحرير لأمر بادشاه (٢٨٢/١)، دار الفكر ، المختصر فى أصول الفقه  
لابن اللحام، ص ١٧.

(٣) انظر إرشاد الفحول، ص ٢١٨.

(٤) انظر منتهى الوصول والأمل فى علمى الأصول والجدل لابن الحاجب، ص ١٢، دار  
الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

المتصلة خمسة الأربعة المذكورة بالإضافة إلى بدل البعض.  
أما القول الثالث فذهب إليه الشوكاني أن المخصصات المتصلة اثنا عشر مخصصا الخمسة المذكور بالإضافة إلى الحال، والتمييز، وظرفا الزمان والمكان، والجار والمرور، والمفعول مع، والمفعول لأجله.  
تلك خلاصة ما ذكره الأصوليون فيما يعتبر من المخصصات المتصلة للعموم وقد ذكرنا أن ما يخصص به العام يقيد به المطلق عند الأصوليين وقد جمعها الإمام الشوكاني وسننتبعها لنرى ما يصلح أن يقيد به المطلق وما لا يصلح.

### الاستثناء :

ذكر جمهور الأصوليين أن الاستثناء من مخصصات العموم فهل يكون من مقيدات المطلق؟  
والإجابة على هذا السؤال تقتضى أن نتعرف أولا على الاستثناء عند الأصوليين.

فقد عرفه البيضاوى بقوله : "هو الإخراج بإلا غير الصفة ونحوها"<sup>(١)</sup>.  
وقال ابن السبكي : "هو الإخراج بإلا أو إحدى أخواتها من متكلم واحد"<sup>(٢)</sup>.

وقبل أن نعرف أن الاستثناء يصلح أن يكون مقيدا للمطلق أو لا يصلح، لابد أن نعرف حكم الاستثناء من النكرة فى سياق الإثبات بناء على ما قال به بعض الأصوليين : وهو أن المطلق عبارة عن النكرة فى سياق الإثبات كما ذكر

---

(١) منهاج الوصول للإمام البيضاوى مع شرح البدخشى، (١٢٩/٢)، دار الكتب العلمية، بيروت.

(٢) جمع الجوامع مع حاشية العلامة البنانى (١٠، ٩/٢).

من قبل<sup>(١)</sup>.

وهنا مسألة يعتمد عليها في أحكام تقييد المطلق وهي :

أن الاستثناء هل هو إخراج ما لولاه لوجب دخوله في اللفظ؟ أو هو ما لولاه لجاز دخوله في اللفظ؟

اختلف في ذلك، ففريق يرى أن الاستثناء هو إخراج ما لولاه لوجب دخوله في اللفظ المستثنى منه وبناء على هذا فلا يجوز الاستثناء من النكرة لأن النكرة نحو رجل ورجال إذا كانت في سياق الإثبات فإنها تدل على رجل من رجال غير معينين. فإذا ذكر رجل بعينه فإنه لا يلزم منه أن يكون مراداً بلفظ رجل، بل يجوز أن يكون داخل في لفظ النكرة لصلاحيته، ويجوز ألا يكون داخل فيه فلا يجوز الاستثناء منه لقيام احتمال عدم الدخول تحت اللفظ.

أما الفريق الثاني : فيرى أن الاستثناء هو إخراج ما لولاه لجاز دخوله في اللفظ المستثنى منه، وعلى هذا يجوز الاستثناء من النكرة<sup>(٢)</sup>.

وعند تدقيق النظر نجد أن إخراج بعض أفراد المفهوم من اللفظ فرع العلم باندماجه تحته من حيث الإرادة ولا علم بذلك فيما لا استغراق فيه لأن النكرة في سياق الإثبات غير مستغرقة فكان القول الراجح هو عدم جواز الاستثناء من النكرة في سياق الإثبات، إذا ثبت هذا فلا يعتبر الاستثناء من النكرة من مقيدات المطلق وأما الاستثناء من المعرفة فظاهر أنه لا يعتبر من مقيدات المطلق وذلك أن المطلق لا يجوز أن يكون معرفة إلا في المعهود الذهني كما سبق بيانه، وهو نكرة معنى، لكن جواز الاستثناء منه يجعل الاستثناء مقيداً لإطلاقه.

---

(١) انظر ص ١٥٧ من البحث ، والعقد المنظوم في الخصوص والعموم للقرافي، ص ١٨.  
(٢) انظر العدة لأبي يعلى (٦٧٣/٢)، تحقيق د. أحمد بن علي سبر المبارك، ط ٢، ١٤١٠ هـ.

## الشرط:

هو ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم لذاته<sup>(١)</sup>.  
وينقسم الشرط إلى ثلاثة أقسام :  
شرط عقلي : كالحياة للعلم. شرط شرعي : كالطهارة للصلاة.  
شرط لغوي : وهو الذى يقع به التقييد مثل اعتق رقبة إن كانت مؤمنة<sup>(٢)</sup>.  
وقد يقع فى الحكم الواحد أكثر من شرط إما على البديل أو على الجمع.  
فمثال الأول : أكرم الطالب إن دخل المدرسة أو دخل الفصل، فأى الشرطين وقع استحق الطالب الإكرام.  
ومثال الثانى وهو ماكان على الجمع أكرم رجلا إن دخل الدار وسلم عليك وأكل الطعام. فالإكرام معلق على حصول الأمور الثلاثة جميعا.  
لكن إذا وقع الشرط بعد الجمل المعطوفة فأى الجمل يرجع؟  
اختلف الأصوليون فى ذلك.  
حكى الإمام الرازى : أن الشرط يختص بالجملة التى تليه، إن كان مقدما أى يختص بالجملة الأولى وإن كان متأخرا يختص بالجملة الأخيرة<sup>(٣)</sup>.  
والراجح أنه يرجع إلى الجميع وذلك لأن الأصل فى العطف اشتراك المعطوف والمعطوف عليه فى المتعلقات<sup>(٤)</sup>.

---

(١) انظر جمع الجوامع مع حاشية البناني (٢٠/٢) ، تنقيح الفصول للقرافى، ص ٢٦٢.  
(٢) انظر شرح الإسئوى المسمى نهاية السؤل مع شرح البدخشى (١٤٩/٢)، دار الكتب العلمية بيروت، لبنان، شرح الكوكب المنير (٣٤٠/٣) ؛ المحصول (٤٢٢/١).  
(٣) انظر المحصول للرازى (٤٢٤/١).  
(٤) انظر نهاية السؤل للإسئوى مع شرح البدخشى (١٤٦/٢) ، شرح الكوكب المنير (٣٤٥/٣)، تحقيق د. نزيه حماد.

## الصفة :

يراد بها هنا مطلق التقييد بلفظ آخر وليس بشرط ولا عدد ولا غاية لا مجرد النعت المذكور عند النحويين<sup>(١)</sup>.

مثال ذلك "أعتق رقبة مؤمنة" فإن الرقبة بدون صفة "مؤمنة" صارت مطلقة تشمل أى رقبة فإذا وصفت بالمؤمنة صارت مقيدة فلا يجزىء إلا إعتاق الرقبة المؤمنة. والصفة قد تزيد وقد تقل فكلما زادت الصفات قل الموصوف، وكلما قلت الصفات زاد الموصوف.

وقد تذكر الصفة عقب شيء واحد، فهذا لا اختلاف فى عودها إليه، وقد تكون مذكورة عقب شيئين فأكثر عطف بعضها على بعض بالواو فإنها تعود إلى ما يجاورها بالاتفاق<sup>(٢)</sup>.

لكن اختلف العلماء هل تعود إلى ما قبل الذى يجاورها، كما اختلفوا فى عود الاستثناء الواقع بعد جمل معطوفة فكما قيل فى الاستثناء يقال هنا<sup>(٣)</sup>.

وينبغى أن نعلم أن الخلاف فى هذه المسألة إذا لم يقم دليل يدل على ما تعود إليه الصفة. أما إذا قام دليل يدل على ما تعود إليه الصفة، فإنه يجب العمل به ولا خلاف فيه سواء عادت إلى الجميع أو إلى البعض. أما إذا لم يقم دليل يدل على ما تعود إليه الصفة فاختلف فيه العلماء على ثلاثة أقوال :

الأول : أن الصفة تعود إلى الجميع، وقال بهذا : مالك والشافعى وأحمد

---

(١) انظر إرشاد الفحول للشوكاني، ص ٢٢٩.

(٢) انظر الأحكام للآمدى (١٦/٢) ، المحصول (٤٢٦/١).

(٣) انظر الأحكام للآمدى، والمحصل الموضوع السابق ؛ تنقيح الفصول للقرافى، ص ٢١٣.

رحمهم الله<sup>(١)</sup>.

واستدلوا على ما ذهبوا إليه بأدلة ثلاثة :

**الدليل الأول :** أن الجمل المعطوف بعضها على بعض بمنزلة الجملة الواحدة<sup>(٢)</sup>.

**الدليل الثاني :** أن الشرط والحال يعودان إلى الجميع فكذلك الصفة<sup>(٣)</sup>

بجامع أن كلا منها مخصص غير مستقل.

**الدليل الثالث :** أن الصفة صالحة لأن تعود إلى الجميع وليس بعضها أولى من بعض فوجب العود إلى الجميع<sup>(٤)</sup>.

**والقول الثاني :** قال به الحنفية وهو أن الصفة تعود إلى الأخير

خاصة<sup>(٥)</sup>. واستدلوا على ذلك بدليلين :

**الدليل الأول :** أن الصفة لا تستقل بنفسها فلا تفيد معناها إلا بتعلقها

بغيرها فدعت الحاجة إلى أن تعود إلى غيرها. وهذه الحاجة مندفة بعودها إلى ما يسبقها مباشرة، فلا حاجة لعودها إلى غيره<sup>(٦)</sup>.

وأجيب عنه : بأننا لا نسلم أن الصفة لا تعود إلا إلى القدر الذي تستقل

به بل إن الصفة تعود إلى الجميع عند وجود ما يدل على ذلك، ثم هذا ينتقض

بالشرط والاستثناء بالمشيئة لأن ذلك غير مستقل ومع ذلك تعود إلى الجميع<sup>(٧)</sup>.

---

(١) انظر المختصر في أصول الفقه لابن اللحام، ص ١٢١ ، الكوكب المنير، ٣/٣٤٨ ،  
الإحكام للآمدي (٥٠٧/٢).

(٢) انظر الإحكام للآمدي (٥٠٦/٢) ، شرح البديخشى مع شرح الإسنى (١٤٧/٢).

(٣) انظر شرح الأسنى مع شرح البديخشى (١٤٧/٢).

(٤) انظر الإحكام للآمدي (٥٠٧/٢) ، شرح الكوكب المنير (٣/٣٤٨).

(٥) انظر فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت (٣٣٢/١).

(٦) انظر شرح الإسنى مع شرح البديخشى (١٤٧/٢) ، فواتح الرحموت (١/٣٣٤).

(٧) انظر المعتمد (١/٢٦٩).

والدليل الثانى : أن اللفظ المطلق الأخير حائل بين الصفة واللفظ المطلق الأول، فيكون مانعا من العود إليه<sup>(١)</sup>.

وأجيب عنه : بأنهما صاروا كالشئ الواحد، ثم ينتقض قولكم بالشرط والاستثناء إذ لا فرق بين الصفة والشرط من حيث الورود بعد متعدد من حيث عدم الاستقلال لإفادة المعنى، والشرط يعود إلى الجميع اتفاقا<sup>(٢)</sup>.

القول الثالث : ذهب إليه بعض العلماء منهم القاضى أبو بكر الباقلانى والإمام الغزالى وهو التوقف وذلك لعدم العلم بأنه حقيقة فى أيهما فى الأخيرة فقط أو فى الكل<sup>(٣)</sup>.

واستدلوا : بأن الصفة التى وردت بعد متعدد لا ندرى بحكمه هل هى عائدة إلى الكل أو إلى الأخير أيهما الحقيقة وأيهما المجاز فنتوقف فى الحكم على العود إلى الجميع أو إلى الأخير حتى يقوم دليل عليه<sup>(٤)</sup>.

وأجيب على هذا : بأن عود الصفة إلى البعض تارة وإلى الجميع تارة أخرى لا يلزم منه المجاز، بل هى حالات مختلفة تبعا لسياق الكلام وما يشتمل عليه من قرائن والعطف هنا قرينة على عودها إلى الجميع حيث لم يقدّم دليل يمنع ذلك<sup>(٥)</sup>.

### والراجع فى هذه المسألة :

هو أن تعود الصفة إلى الجميع إذا لم يقدّم دليل يمنع من ذلك فإن قام مانع فله حكمه، وقد تبين لنا سبب الترجيح وهو ضعف أدلة المذهبين الثانى والثالث،

(١) انظر تيسير التحرير (٣٠٤/١) ؛ فواتح الرحموت (٣٣٣/١).

(٢) انظر الإحكام للآمدى (٥١٠، ٢٥٩/٢) ؛ مختصر المنتهى (١٤٨/٢).

(٣) انظر الإحكام للآمدى (٥٠٦/٢) ؛ نهاية السؤل مع شرح البدخشى (١٤٤-١٤٣/٢) ، فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت (٣٣٣/١).

(٤) انظر إرشاد الفحول، ص ٢٢٧.

(٥) انظر العقد المنظوم فى الخصوص والعموم، ص ٢٦٥.

حيث أمكن ردها.

### الغاية :

قال الشوكاني رحمه الله: هي "نهاية الشيء المقتضية لثبوت الحكم قبلها وانتفائه بعدها"<sup>(١)</sup>.

وللغاية لفظان : حتى ، إلى

قال تعالى : (ولا تقربوهن حتى يطهرن)<sup>(٢)</sup>.

وقال تعالى : (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق)<sup>(٣)</sup>

ومثل : "أكرم عليا حتى يسمع الكلام"

فالمطلوب إكرام على حتى يسمع الكلام أما بعد ذلك فلا يطلب بمقتضى الأمر السابق فلو لم يقيد الإكرام بالغاية لكان إكرامه واجبا في كل حال قبل وبعد سماعه الكلام، لكن لما ذكرت الغاية قيدت الإكرام.

وقد تدخل غايتان أو أكثر على الحكم الواحد، إما على سبيل البدل مثل "أكرم الطالب حتى يسمع كلامك أو حتى يسلم على أستاذه" فأيهما فعل سقط عنه وجوب الإكرام.

وإما على سبيل الجمع مثل : "أكرم بنى تميم حتى يدخلوا الدار ويسلموا على أهلها" فيصير الفعل الثاني منهما بعد الفعل الأول هو الغاية في التحقيق، فلا يسقط وجوب الإكرام إلا بوجود السلام مع دخول الدار، وحكم الغاية في عودها كحكم الصفة<sup>(٤)</sup>. وعلى هذا فالغاية من مخصصات العموم.

---

(١) إرشاد الفحول للشوكاني، ص ٢٣٠.

(٢) سورة البقرة، آية (٢٢٢).

(٣) سورة المائدة، آية (٦).

(٤) انظر شرح البدخشى، ٥٨ / ٢ ، إرشاد الفحول للشوكاني، ص ٢٣١.



### وبالنسبة إلى تقييد المطلق :

قال ابن السبكي : المراد بالغاية هنا هي الغاية التي تقدمها عموم يشملها لو لم تأت . مثاله قوله تعالى : (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون)<sup>(١)</sup>.

فالغاية هنا تقدمها عموم يشملها وهو قوله : "قاتلوا الذين" فلو لم تأت الغاية لقاتلوهم سواء أعطوا الجزية أو يعطوها.

أما إذا لم يتقدمها لفظ يشملها فلا تكون مخصصة للعموم، مثاله قوله تعالى : "سلام هي حتى مطلع الفجر"<sup>(٢)</sup>.

فالغاية هنا هي "حتى مطلع الفجر" ليست من الليلة التي تشملها بل الغاية هنا لتحقيق عموم الليلة لأجزائها لا للتخصيص<sup>(٣)</sup>.

وهذا الشرط في الغاية لا يتوفر في حالة تقدم لفظ مطلق عليها لأنه لا يدل على الشمول كالعام وإنما يدل عليه على سبيل البذل، وبناء على ذلك لا تكون الغاية مقيدة للمطلق وإن كانت مخصصة للعام.

ولكن يمكن أن تكون الغاية مقيدة للمطلق إذا كان الإطلاق في جانب الأفعال. مثل : صم زمانا إلى رجب ، وسر حتى الكوفة .

فإن الفعل هنا يقدر مصدره نكره في سياق الإثبات فهو إذا مطلق قيد بالغاية.

---

(١) سورة التوبة، آية (٢٩)  
(٢) سورة القدر، آية (٥).  
(٣) انظر حاشية العلامة البناني (٢٣/٢).

## الجال :

قال ابن مالك

الحال وصف فضله منتصب X مفهوم فى حال كذا<sup>(١)</sup>.

والمراد هنا بالحال فى المعنى كالصفة مثاله قولك أطعم من جاعك سائلا  
فكلمة "سائلا" تفيد تقييد الإطعام بمن جاء متصفا بكونه سائلا.

وإذا جاءت الحال بعد متعدد ففيها الخلاف الجارى فى الصفة.

وقد حكى الشوكانى فى كتابه عن البيضاوى أنه متفق فى عودها إلى  
الجميع، وحكى عن الفخر الرازى أنه يختص بالجملة الأخيرة على قول أبى  
حنيفة، ويختص بالكل كما قال الشافعى<sup>(٢)</sup>.

فالحال متفق على أنها تخصص العام، لأنها صفة فى المعنى وقد عرفنا  
أن المراد بالصفة ليس مجرد النعت عند النحاة بل كل مايفيد وصفا يخصص  
العموم، ويضيق الشمول، فهل تفيد الحال المطلق؟

لا يخلو صاحب الحال عن واحد من أربع حالات :

الحالة الأولى : إما أن يكون معرفا كقوله تعالى : (خشعا أبصارهم  
يخرجون"<sup>(٣)</sup> فقوله "خشعا" وقع حالا من الضمير فى يخرجون والضمير من  
أعرف المعارف.

---

(١) ألفية ابن مالك محمد بن عبد الله بن مالك الطائى مع شرحه : أوضح المسالك (٢/٢٩٥)،  
المكتبة العصرية، وانظر شرح قطر الندى وبل الصدى لجمال الدين بن هشام  
الأصارى، ص ٣٢٨، دار الفكر العربى.

(٢) انظر إرشاد الفحول، ص ٢٣٢ ؛ شرح البدخشى، (٢/١٥٤) ؛ المحصول  
للرازى (١/٤٢٦). وقد سبق بيان أن العدد للكل مذهب مالك والشافعى وأحمد. انظر ص  
١٧٧ من البحث

(٣) سورة القمر، آية (٧).

الحالة الثانية : أن يكون نكرة عامة كقوله تعالى : (وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون)<sup>(١)</sup> فجملة "لها منذرون" حال من قرية والقرية نكرة صارت عامة لوقوعها في سياق النص.

الحالة الثالثة : أو يكون مخصصا مثل قابلى ولد صالح مشرقا وجهه (قمشراقا) حال من ولد موصوف بالصفة وهى صالح فصار مخصصا. والحالة الرابعة : أن يكون مؤخرا مثل فى الدار جالسا رجل (فجالسا) حال من رجل وهو صاحب الحال مؤخر عن الحال<sup>(٢)</sup>.

ففى الحال الأولى لا يجوز أن تكون الحال مقيدة للمطلق لأن صاحب الحال معرف ولا يجوز أن يكون المطلق معرفا إلا فى المعهود الذهنى الذى هو نكره فى المعنى.

وفى الحال الثانية عام ولا يجوز أن يكون المطلق عاما<sup>(٣)</sup> وعليه فلا يجوز تقييده بالحال.

أما فى الحال الثالثة والرابعة فيجوز أن تكون الحال مقيدة لأن صاحب الحال إما أن يكون مخصصا أو يكون مؤخرا وفى كلا الحالين يجوز تقييد المطلق بالحال شرط ألا يكون هناك مانع.

## التمييز

هو كالصفة فى المعنى، ويجوز تقييد المطلق بالتمييز لعدم وجود مانع، قال تعالى : "إنى رأيت أحد عشر كوكبا"<sup>(٤)</sup> فالتمييز هنا "هو كوكبا" جاء مقيدا

---

(١) سورة الشعراء، آية (٢٠٨).

(٢) انظر شرح قطر الندى وبل الصدى لابن هشام، ص ٣٣١، ٣٣٢.

(٣) انظر ص ١٥٤ من البحث.

(٤) سورة يوسف، آية (٤).

للفظ المطلق وهو "أحد عشر".

وإذا وقع التمييز بعد جمل نحو "عندى له صاع وعندى له قفيز برا"  
فإن التمييز يرجع إلى الجميع عند البيضاوى<sup>(١)</sup>.

### الظرف والجار والمجرور

ومن مخصصات العموم الظرف والجار والمجرور فهل يجوز أن تكون  
مقيدة للمطلق؟

يجوز أن تقيد المطلق مثال : أكرم رجلا اليوم وأكرم طلابا أمام  
المدرسة وأكرم امرأة فى البيت.

وإذا تعقب أحدهما جملا عديدة يعود إلى الجميع كما حكى الشوكانى عن  
البيضاوى وحكى عن أبى البركات بن تيمية<sup>(٢)</sup>.

لكن الزركشى نقل عن أبى البركات أنه ينبغى أن يتعلق بالجميع قولاً  
واحداً، لتعلقه بالكلام لا بالإسم، فهو بمنزلة الشرط اللفظى وذلك خاص بالجار  
والمجرور<sup>(٣)</sup>.

### بدل البعض

اختلف الأصوليون فى بدل البعض هل يخصص العام؟

وحكى الشوكانى أن جماعة من الأصوليين منهم ابن الحاجب قالوا : إنه  
من المخصصات المتصلة.

وحكى عن السبكي أنه قال لم يذكره الأكثرون لأن المبدل منه فى نية

---

(١) انظر إرشاد الفحول للشوكانى، ص ٢٣٢.

(٢) السابق، نفس المكان.

(٣) انظر البحر المحيط (٣/٣٥١).

الطرح.

فالبديل هو المقصود بالنسبة فلا اعتداد به فلا يعم ولا يخص<sup>(١)</sup>  
وقال صاحب مسلم الثبوت : فيه نظر؛ لأن الذى عليه المحققون فى  
تحقيق كون البديل مقصودا بالنسبة، أن المبدل منه فى غير بدل الغلط ليس فى  
حكم المهدر مطلقا حتى لا يعتبر عمومه وخصوصه، بل جىء به للتمهيد لذكر  
البديل ليفاد بمجموعها فضل تأكيد وتبيين لا يكون فى الأفراد لأن النسبة  
متكررة<sup>(٢)</sup>.

مثال بدل البعض قولك : أكلت الرغيف ثلثه أو نصفه أو ثلثيه.  
هذا خلاصة ما ذكر فى بدل البعض فهل يعتبر من مقيدات المطلق أم  
لا؟

اختلف العلماء فى تقييده للمطلق كما اختلفوا فى تخصيصه العموم،  
ولكن الظاهر أن بدل البعض يقع به التقييد وذلك لأن :  
أ - بدل البعض لا يكون إلا من الكل والمطلق لا يكون إلا كليا.  
ب - أن بدل البعض هو جزء من الكل ومقيد المطلق لا يكون إلا جزئيا<sup>(٣)</sup>.

### المفعول له والمفعول معه

قال الشوكانى : إن كل واحد منهما يصلح أن يكون مقيدا لفعله بما  
تضمنه من المعنى، فالمفعول له معناه التصريح بالعلة التى لأجلها وقع الفعل  
نحو ضربته تأديبا فذلك الفعل فعل لتلك العلة فقط.

(١) انظر إرشاد الفحول، ص ٢٣١.

(٢) انظر مسلم الثبوت مع فواتح الرحموت، ص ٣٢٤، ٣٤٥.

(٣) انظر رسالة الماجستير الدليل الشرعى بين الإطلاق والتقييد، ص ١٧٩، جامعة أم  
القرى.

والمفعول معه معناه : تقييد الفاعل بتلك المعية نحو ضربته وزيدا فيفيد أن ذلك الضرب واقع على المفعول به مقيدا بتلك الحال التي هي المصاحبة بين ضربه وضرب زيد<sup>(١)</sup>.

### المقيدات المنفصلة :

وهي ما يستقل بنفسه عن المطلق من لفظ وغيره .  
يعنى يستقل المقيد المنفصل عن اللفظ المطلق فلا يقارنه<sup>(٢)</sup>.  
وهي كثيرة<sup>(٣)</sup> نفصلها فيما يلي :

### تقييد الكتاب بالكتاب :

ومثال ذلك أن يرد لفظ مطلق في آية ويرد نفس اللفظ مقيدا في آية أخرى فيقيد المطلق به .  
واختلف العلماء في تقييد مطلق الكتاب بالكتاب بناء على اختلافهم في تخصيص الكتاب بالكتاب :  
فذهب الجمهور إلى أنه يجوز تقييد مطلق الكتاب بالكتاب<sup>(٤)</sup>.  
واستدلوا على ما قالوه :

بأن تقييد مطلق الكتاب بالكتاب قد وقع في القرآن الكريم والوقوع أقوى

---

(١) انظر إرشاد الفحول للشوكاني، ص ٢٣٢-٢٣٣ .  
(٢) انظر غاية الوصول شرح لب الأصول لأبي يحيى زكريا الأنصاري الشافعي، وشرح الجلال شمس الدين مع حاشية البناني (٢/٢٤٤).  
(٣) انظر فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت (١/٣٤٥).  
(٤) انظر المحصول للرازي (١/٤٢٨) ، بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب تحقيق د. محمد مظهر بقا (٢/٣١١) ؛ إرشاد الفحول للشوكاني، ص ٢٣٥ ؛ الإحكام للآمدي (٢/٥٢٠).

دليل على الجواز.

قال تعالى : (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله)<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى : (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس)<sup>(٢)</sup>.

فالأية الأولى ورد فيها لفظ الدم مطلقا أما الثانية فقيد فيها الدم بالمسفوح فلا يحرم الدم إلا إذا كان مسفوحا، فقيدت الآية الأولى بالأية الثانية بناء على جواز تقييد مطلق الكتاب بالكتاب.

وذهب بعض العلماء إلى أنه لا يجوز تقييد مطلق الكتاب بالكتاب واستدلوا على قولهم بالآتي :

أن المقيد يبين المراد من اللفظ المطلق والبيان لا يكون إلا بالسنة بدليل قوله تعالى : (وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم)<sup>(٣)</sup>.

ووجه الاستدلال أن الآية تدل على أن الرسول صلى الله عليه وسلم هو الذى يبين ما نزل إليهم فلا يصح البيان إلا بقوله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup>.

وأجاب الجمهور عن ذلك بجوابين :

الأول : إن إضافة البيان إلى الرسول صلى الله عليه وسلم لا يلزم أن يكون مانعا لكون الكتاب بيانا للكتاب فالكل وارد على لسانه صلى الله عليه وسلم سواء أكان متلوا أم غير متلوا فالكل وحي من عند الله<sup>(٥)</sup>.

والثانى : أنه معارض لقوله تعالى : (ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل

---

(١) سورة المائدة، آية (٣).

(٢) سورة الأنعام، آية (١٤٥).

(٣) سورة النحل، آية (٤٤).

(٤) انظر الأحكام للآمدى (٥٢١/٢) ؛ إرشاد الفحول، ص ٢٣٥.

(٥) انظر بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب (٣١٤/٢).

شئ<sup>(١)</sup>. فالقرآن الكريم مبين لكل شئ سواء كان من القرآن أو من غيره.

### تقييد الكتاب بالسنة المتواترة :

العلماء على اتفاق في أنه يجوز تقييد مطلق الكتاب بالسنة المتواترة لأن الخبر المتواتر يوجب العلم كما أن الكتاب يوجب العلم. قال الأمدى : "لم أعرف فيه خلافا"<sup>(٢)</sup>.

ويقول الأحناف إنه يجوز تقييد الكتاب بالسنة المشهورة كما يجوز تقييده بالسنة المتواترة<sup>(٣)</sup>.

هذا في السنة القولية.

أما عن جواز التقييد بالسنة الفعلية والسنة التقريرية :

فقد قال الأصوليون : إنه يجوز تقييد الكتاب بفعله وتقريره صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup>. لكن الواقع الفعلى لا يدل على ذلك.

فالرسول صلى الله عليه وسلم لو أعتق رقبة مؤمنة في كفارة الظهار مثلا، لم يكن هذا الإعتاق دليلا على جواز تقييد مطلق الرقبة في كفارة الظهار في قوله (فتحرير رقبة) بكونها مؤمنة لأنه صار بعمله هذا ممثلا للأمر المطلق إذا الرقبة وردت في الآية مطلقة، وهي تحتمل رقبة مؤمنة كما تحتمل أخرى غير مؤمنة.

كذلك لو أعتق أحد عبدا مؤمنا أمام الرسول صلى الله عليه وسلم في كفارة الظهار وأقره النبي فهذا الإقرار لا يدل على جواز تقييد الرقبة المطلقة في

---

(١) سورة النحل، آية (٨٩).

(٢) الإحكام للأمدى، ٢، ص ٥٢٥ ، وانظر المحصول للرازي (٤٣٠/١).

(٣) انظر تيسير التحرير (١٣/٣).

(٤) انظر المحصول للرازي (٤٣٠-٤٣١) ؛ شرح الجلال شمس الدين على متن جمع الجوامع مع حاشية البناني (٤٩/٢) ؛ شرح الكوكب المنير (٣٧١/٣).



آية الظهار.

أما القول بأن السنة الفعلية والتقريرية يجوز تخصيص العموم بها فيجوز تقييد مطلق الكتاب بها فلا نسلم بذلك.

إذ الفرق قائم بين التقييد والتخصيص لأن التعارض بين المطلق والمقيد يختلف عن التعارض بين العام والخاص، فالتخصيص بالفعل متصور لأنه يمكن أن الرسول صلى الله عليه وسلم فعل فعلا مما نهى عنه بلفظ عام أو يترك فعلا مما وجب عليه بأمر عام، بخلاف التقييد فلا يتصور<sup>(١)</sup>. ثم هناك الفروق بين التقييد والتخصيص وقد ذكرت من قبل<sup>(٢)</sup>.

وقد يقال : إن لنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة فينبغى أن نقتدى بما فعل وبما أقر. فنقول : إن غاية ما في الأمر أنه يدل على أن ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الأولى، لكن لا يوجب به حيث يقضى بالمقيد على المطلق.

### تقييد السنة بالكتاب :

ويقصد به أن يأتى لفظ مطلق فى حديث ويأتى لفظ مقيد فى آية من كتاب الله فيقيّد إطلاق اللفظ فى الحديث بالقيد الوارد فى الآية.

اختلف العلماء فى تقييد السنة بالكتاب :

فذهب الجمهور إلى أنه يجوز تقييد السنة بالكتاب كما يجوز تقييد الكتاب بالسنة المتواترة<sup>(٣)</sup>. وعن أحمد بن حنبل روايتان<sup>(٤)</sup>.

(١) انظر الدليل الشرعى، ص ١٩٠.

(٢) انظر ص ١٦٧ من البحث.

(٣) انظر إرشاد الفحول للشوكاني، ص ٢٣٥، روضة الناظر لابن قدامة (١٦٢/٢).

(٤) انظر روضة الناظر (١٦٢، ١٦٣).

وذكر عن بعض أصحاب الشافعي عدم جواز التقييد للسنة بالكتاب (١).  
واستدل أصحاب المنع من تقييد السنة بالكتاب، بقوله تعالى : (وأنزلنا  
إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم) (٢).

فالرسول صلى الله عليه وسلم هو الذى يبين ما نزل إلى الناس فالقرآن  
أصل والسنة مبينة فلو جوزنا تقييد السنة بالكتاب ينعكس الأمر يعنى يصير  
القرآن تابعاً للسنة (٣).

وأجاب الجمهور بأنه لا يلزم من إضافة البيان إلى الرسول صلى الله  
عليه وسلم امتناع كون القرآن مبيناً للسنة لأن السنة والقرآن كل واحد منهما  
صادر منه سواء كان مثلاً أو غير مثلاً فهما من الوحي والوحي من عند الله.  
قال تعالى (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى) (٤).  
فلا مانع أن يكون أحد الوحيين بياناً للآخر.

ثم هذا القول معارض لقوله تعالى : (ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل  
شئ) (٥). فدخلت السنة فى هذا العموم ويكون الكتاب بياناً للسنة وبهذا بطل  
ماذهب إليه المانعون.

---

(١) انظر إرشاد الفحول للشوكاني، ص ٢٣٥.

(٢) سورة النحل، آية (٤٤).

(٣) انظر روضة الناظر لابن قدامة (١٧٣/٢) ؛ إرشاد الفحول، ص ٢٣٥.

(٤) سورة النجم، آية (٣، ٤).

(٥) سورة النحل، آية (٨٩).

### تقييد الكتاب والسنة المتواترة بخبر الآحاد :

اختلف العلماء فى تقييد مطلق الكتاب والسنة المتواترة بخبر الواحد. فذهب الجمهور إلى أنه يجوز تقييد المطلق من الكتاب والسنة المتواترة بخبر الواحد. وقال الأمدى : إن هذا مذهب الأئمة الأربعة<sup>(١)</sup>. أما الأحناف فقد قالوا بعدم جواز تقييد المطلق من الكتاب والسنة المتواترة بخبر الآحاد ما لم يقيد المطلق بقاطع فإن قيد بقاطع جاز تقييده بخبر الآحاد<sup>(٢)</sup>.

وهذا الخلاف بين الجمهور والأحناف مبنى على الخلاف الجارى بينهم فى دلالة العام قبل التخصيص هل هو قطعى أم ظنى؟

واستدل الجمهور على ما ذهبوا إليه بالآتى :

إن خبر الآحاد يجب العمل به كما أن الخبر المتواتر والخبر المشهور عندهم يجب العمل بهما، فإذا جاز تقييد المطلق من الكتاب والسنة المتواترة بالسنة المتواترة والخبر المشهور جاز تقييد المطلق من الكتاب والسنة المتواترة بخبر الواحد بجامع وجوب العمل بكل واحد منهما.

فإذا قيل إن الخبر المتواتر يوجب العلم القطعى كمطلق الكتاب فيجوز تقييده به بخلاف خبر الواحد، فإنه لا يوجب العلم، فلا يجوز تقييد العلم القطعى بالظنى.

---

(١) انظر الإحكام للأمدى (٥٢٥/٢) ؛ بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب (٣١/٢) ؛ غاية الوصول شرح لب الأصول، ص ٧٦ ؛ شرح الكوكب المنير (٣٨/٣) ؛ المحصول (٤٣٢/١).  
(٢) انظر فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت (٣٤٥/١) ؛ تيسير التحرير (١٢/٣) ، أصول السرخسى (١٣٣/١).

أجيب : بأن هذا المعنى لا يوجب الفرق بين مطلق الكتاب وخبر الواحد في باب التقييد كما لم يوجب الفرق بين مطلق الكتاب والخبر المتواتر في باب العمل، مع أن بينهما فرقا حيث إن الخبر المتواتر وإن أوجب العلم لكن لم يصل إلى درجة مطلق الكتاب، لأن مطلق الكتاب ينفرد بكونه معجزا ومتعبدا بتلاوته، والخبر المتواتر ليس كذلك ومع ذلك يجوز تقييد مطلق الكتاب بالخبر المتواتر<sup>(١)</sup>.

إن المطلق معرض للتقييد ومحمّل له، وخبر الواحد غير محتمل له، فجاز أن يقضى بغير المحتمل على المحتمل كالمجمل والمفسر، فإنه يجوز تفسير المجمل بالمفسر وبالتالي تقييده به، كذلك هنا<sup>(٢)</sup>.

إن خبر الواحد وإن لم يكن مقطوعا به، فإنه يثبت العمل به بأمر مقطوع به<sup>(٣)</sup> وما ثبت عن أمر مقطوع به جرى مجراه في العمل. كما أن شهادة الشاهدين لا يقطع الحكم بها ولكنها تثبت بأمر مقطوع به، فكذلك خبر الواحد في تقييد المطلق من الكتاب والسنة المتواترة<sup>(٤)</sup>.

واستدل الأحناف على ما ذهبوا إليه بما يلي :

أن المطلق من الكتاب والسنة المتواترة قطعي الثبوت وخبر الواحد ظني الثبوت فلو جاز تقييد المطلق من الكتاب والسنة المتواترة بخبر الواحد لزم تقديم الدليل الظني على الدليل القاطع وهو باطل<sup>(٥)</sup>.

---

(١) انظر العدة للقاضي لأبي يعلى (٥٥٦/٢).

(٢) انظر العدة للقاضي أبي يعلى (٥٥٧/٢) ؛ التمهيد للكلوذاني (١١٠/٢).

(٣) التمهيد (١١٠/٢).

(٤) التمهيد للكلوذاني (١١٠/٢).

(٥) انظر تيسير التحرير (١٣/٣) ؛ فواتح الرحموت (٣٤٥/١).

**وأجيب :** بأن خبر الواحد وإن لم يكن قطعى الثبوت فإن حكمه ثابت بأمر مقطوع به، لأن المقطوع به فى الدليل المطلق من الكتاب والسنة المتواترة إنما هو أصل الحكم بإعتاق رقبة فى نحو "فتحريز رقبة" ولسنا نرفعه إنما نقيده شيوعه المحتمل فهو ظنى بهذا الاعتبار وإن كان قطعى الثبوت وخبر الواحد ظنى الثبوت وقطعى الدلالة فتساويا فيجوز تقييد أحدهما بالآخر<sup>(١)</sup>.  
أن الكتاب أقوى من خبر الواحد بدليل أنهما إذا تعارضا اسقطنا خبر الواحد بالكتاب فإذا ثبت أنه أقوى فلا يجوز تقييده بالضعيف.

**أجيب :** لا نستطع خبر الواحد بالكتاب وإنما نعمل بكل واحد منهما قدر الإمكان ولا يمنع الجمع بين القوى وما هو دونه فى باب التقييد ألا ترى أن الخبر المتواتر دون الكتاب فى الرتبة والدرجة ومع هذا يجوز تقييده بالمتواتر<sup>(٢)</sup>.

### **التقييد بالإجماع :**

اتفق العلماء على جواز تقييد الكتاب والسنة بالإجماع :  
قال الآمدى : لا أعرف فيه خلافا<sup>(٣)</sup> وحكى الشوكانى مثل ذلك<sup>(٤)</sup>.  
ومما يدل على هذا :  
أن إجماع الأمة حصل على تقييد آية القذف بتتصيف الجلد فى حق العبد كالأمة.  
أن الإجماع دليل قاطع فيجوز تقييد القاطع بالقاطع كما يجوز تقييد غير

(١) العدة لأبى يعلى (٥٥٧/٢).

(٢) السابق ؛ التمهيد للكلوذانى (١١٠/٢).

(٣) الإحكام للآمدى (٥٢٨/٢).

(٤) إرشاد الفحول، ص ٢٤٠.

القاطع بالقاطع.

ثم الذى يقع به التقييد هو دليل الإجماع والإجماع دال عليه لا نفس الإجماع إذ لا بد للإجماع من دليل يستند إليه عند الجمهور، فيكون ذلك الدليل هو المقيد فى الحقيقة<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر العدة لأبى يعلى (٥٧٨/٢) ؛ المحصول للرازى (٤٣٠/١).

## ثانيا : مراتب المقيد

ما يقيد اللفظ المطلق قد يكون قيذا واحدا أو متعددا  
مثل : أعتق رقبة مؤمنة ، أعتق رقبة مؤمنة شابة ، أعتق رقبة مؤمنة شابة  
سنية وهكذا.

ومن ثم تتفاوت مراتب المقيد بحسب كثرة القيود وقلتها، فكلما كثرت  
القيود قلت الأفراد، ومن ثم تكون رتبة التقيد فيها أعلى، وكلما قلت القيود كثرت  
الأفراد وبالتالي تكون رتبته أدنى.

بمعنى أنه كلما كثرت الأوصاف المخصصة المميزة للذات كانت رتبة  
التقيد فيها أعلى<sup>(١)</sup>.

مثال ذلك قوله تعالى : (أن يبدله أزواجا خيرا مكن مسلمات مؤمنات  
قانتات تائبات عابدات سائحات ثيات وأبكارا)<sup>(٢)</sup>.

وقال عز وجل : (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال إنه يقول إنها  
بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون قالوا ادع لنا ربك يبين  
لنا ما لونها قال إنه يقول إنها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين قالوا ادع لنا  
ربك يبين لنا ما هي إن البقر تشابه علينا وإنا إن شاء الله لمهتدون قال إنه يقول  
إنها بقرة لا ذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث مسلمة لا شية فيها قالوا الآن  
جنت بالحق فذبحوها وما كادوا يفعلون)<sup>(٣)</sup>.

فالقيود في اختيار هذه البقرة كثيرة مما جعلها قليلة الأفراد أو نادرة.

---

(١) انظر شرح مختصر الروضة (٦٣٣/٢) ، نزهة خاطر العاطر (١٩١/٢).

(٢) سورة التحريم، آية (٥).

(٣) سورة البقرة، الآيات (٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١).

أما مثال قلة القيود فقولہ تعالى : (فتحرير رقبة مؤمنة)<sup>(١)</sup>. والإطلاق والتقييد من صفات الألفاظ دون المعاني يعرضان للألفاظ . فاللفظ قد يكون مطلقاً من جهة وقد يكون مقيداً من جهة أخرى ومن ثم يمكن الإطلاق والتقييد في لفظ واحد، ولكن باعتبارين مختلفين فهو مطلق من جهة ومقيد من جهة أخرى. فحينما يقول القائل اعتق رقبة مؤمنة فالرقبة هنا مقيدة من جهة الإيمان وهي في نفس الوقت مطلقة من جهة الصحة والسقم والطول والقصر ونحو ذلك فهما من باب النسب والإضافات<sup>(٢)</sup>. قال القرافي : "ضابط الإطلاق : أنك تقتصر على مسمى اللفظة المفردة نحو إنسان أو حيوان ونحو ذلك من الألفاظ المفردة فهذه كلها مطلقات، ومتى زدت على مدلول اللفظة مدلولاً آخر باللفظ أو بغير لفظ صار مقيداً، كقولك : إنسان صالح، أو حيوان ناطق، فهذان مقيدان وهما في نفس الوقت مطلقان إذا قلت إنسان وحيوان فصار الإطلاق والتقييد أمرين نسبيين"<sup>(٣)</sup>. وما ذكر من أن الإطلاق والتقييد أمر نسبي مسلم، فإذا ورد نص مقيد يفيد فالأحكام تستفاد من النص فيميز محل القيد على أنه مطلق لكن هذا لا يرقى إلى درجة الاصطلاح الذي ذكرناه من قبل في مبحث التعريف وإلا يصح أن نقول إن كل مطلق مقيد وكل مقيد مطلق ويحصل اضطراب في تعريف المطلق والمقيد ومن ثم يضطرب استنباط الأحكام من النصوص المطلقة والمقيدة.

---

(١) سورة المجادلة، آية (٣).  
(٢) نظر روضة الناظر لابن قدامة (١٩٢، ١٩١/٢) ؛ الإحكام للآمدي (٦، ٥/٣) ؛ شرح مختصر الروضة للطوفي (٦٣٤، ٦٣٣/٢).  
(٣) شرح تنقيح الفصول للقرافي، تحقيق طه عبدالرؤوف سعيد، ص ٢٦٦، دار الفكر، القاهرة.



### وللمطلق والمقيد أحوال أربع :

الحال الأولى : اتحاد المطلق والمقيد فى الموضوع والحكم والسبب ودخول الإطلاق والتقييد على الحكم.

الحال الثانية : اختلاف المطلق والمقيد فى الموضوع والحكم والسبب.

الحال الثالثة : اتحاد المطلق والمقيد فى الموضوع والحكم ودخول الإطلاق والتقييد على السبب.

الحال الرابعة : اتحاد المطلق والمقيد فى الموضوع والسبب واختلافهما فى الحكم.

ونضرب مثالا لتوضيح الموضوع والسبب والحكم .

فقد ورد فى آية الوضوء من سورة المائدة قوله تعالى : (إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق)<sup>(١)</sup>. وفى نفس الآية قوله تعالى : (فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) وردت الأيدى مقيدة فى الوضوء بكونها إلى المرافق وأطلقت فى التيمم.

فالموضوع فى الحالين مختلف فى الأول هو الوضوء، وفى الثانى هو التيمم والحكم فيهما كذلك مختلف فى الوضوء وجوب الغسل، وفى التيمم وجوب المسح لكن السبب فيهما متحد وهو إرادة الصلاة. وسيأتى بيان حكم ذلك فيما بعد إن شاء الله.

---

(١) سورة المائدة، آية (٦).

### شروط حمل المطلق على المقيد :

وقبل أن نتحدث عن كل حالة ينبغي أن نعرف شروط حمل المطلق على

المقيد :

فالقائلون بحمل المطلق على المقيد اشترطوا لذلك شروطاً سبعة<sup>(١)</sup>

وهي:

**الشرط الأول :** أن يكون القيد من الصفات كالإيمان مع ثبوت الذوات في الموضوعين، فأما في إثبات أصل الحكم من زيادة خارجية أو عدد فلا يحمل أحدهما على الآخر، كالإطعام في كفارة القتل، فإن أظهر القولين أنه لا يجب وإن ذكره الله في كفارة الظهار لأن هذا إنما هو إثبات لحكم لا صفة، وكإيجاب غسل الأعضاء الأربعة في الوضوء مع الاقتصار على عضوين في التيمم فإن الإجماع منعقد على أنه لا يحمل إطلاق التيمم على تقيد الوضوء حتى يلزم التيمم في الأربعة الأعضاء لما فيه من إثبات حكم لم يذكر وحمل المطلق على المقيد يختص بالصفة كما ذكر من قبل.

ولهذا حمل الشافعية - كما ذكر الماوردي - إطلاق اليدين في التيمم على المرافق لتقيد ذلك في الوضوء لأن ذكر المرفق صفة وذكر الرأس والرجلين أصل أي ذات<sup>(٢)</sup> وممن ذكر هذا الشرط : القفال الشاشي، وأبو حامد الإسفرائيني، والماوردي والرويانى والأبهري من المالكية<sup>(٣)</sup>.

قال الزركشى : "ومن صور المسألة أن الأصح في مذهبنا أن المحرم إذا قتل صيدا واختار من الخصال إخراج الطعام أنه يفرقه على ثلاثة مساكين

(١) انظر إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، ص ٢٤٧، ٢٤٩.

(٢) انظر الحاوى للماوردي (٢٩٨/١)، المكتبة التجارية مصطفى أحمد الباز، تحقيق يس الخطيب وآخرون.

(٣) انظر البحر المحيط (٤٢٦/٣).

فصاعدا؛ لأنه أمر بإعطائه إلى جمع فى قوله تعالى : (أو كفارة طعام مساكين)<sup>(١)</sup>. وأقله ثلاثة مع أنه ورد فى كفارة الإتلاف فى الحج اعطاؤها لجمع مقيدا بكونهم ستة لكل مسكين نصف صاع ولم يحملوا ذلك المطلق فى الجمع على هذا المقيد وما ذلك إلا لأن فى حمله زيادة أجرام وهى ثلاثة مساكين وإلا فلم لا يحمل"<sup>(٢)</sup>.

الشرط الثانى : أن لا يكون للمطلق إلا أصل واحد كاشتراط العدالة فى الشهود على الرجعة والوصية وإطلاق الشهادة فى البيوع وغيرها فهى شرط فى الجميع وكذا تقييد ميراث الزوجين بقوله تعالى : "ومن بعد وصية توصون بها أو دين"<sup>(٣)</sup>.

وإطلاق الميراث فيما أطلق فيه وكان ما أطلق من المواريث كلها بعد الوصية والدين، فأما إذا كان المطلق دائرا بين قيديين متضادين نظر. فإن كان السبب مختلفا لم يحمل إطلاقه على أحدهما إلا بدليل. جاء فى شرح الكوكب : "فإذا حملنا المطلق على أحد المقيدتين فيكون الحمل على أشبه المقيدتين بالمطلق .. وإن لم يختلف السبب ولم يكن حمل المطلق على أحد المقيدتين قياسا بجامع بين المطلق وأحد المقيدتين تساويا فى عدم الحمل على واحد منهما وسقطا كأن لم يكونا.

قال البرماوى : وإن كان السبب واحدا، فإن كان حمله على أحدهما أرجح من الآخر بأن كان القياس فيه أظهر قيد به لأن العمل بالقياس الأعلى أولى. فإن تساويا عمل بالمطلق ويلغى المقيدان كالبينتين إذا تعارضتا فإن

---

(١) سورة المائدة، آية (٩٥).

(٢) البحر المحيط (٤٢٦/٣).

(٣) سورة النساء، آية (١٢).

الأرجح فيهما التساقط وكان كمن لا بينة هناك<sup>(١)</sup>.

ومثاله قوله تعالى في صيام كفارة اليمين : (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام)<sup>(٢)</sup> ورد ثلاثة أيام مطلقا.

وورد في كفارة صوم الظهار قوله تعالى : (فصيام شهرين متتابعين)<sup>(٣)</sup>.

وورد في صوم التمتع قوله تعالى : (فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعت)<sup>(٤)</sup>.

فصيام كفارة اليمين وقع بين قيتين متضادين، فإن آية كفارة الظهار وردت مقيدة بالتتابع وصيام التمتع ورد مقيدا بالتفريق، فلا يحمل المطلق على أحدهما لأن حمله على أحدهما ليس أولى من حمله على الآخر، فترك على إطلاقه هكذا ذكره الأصوليون ومنهم أبو إسحاق والكي الهراسي وحكي القاضي عبد الوهاب المالک الاتفاق فيه والفقال الشاشي والماوردي والرويانى وكل من يرى أن التقيد يكون بالدليل سواء كان قياسا أو غيره<sup>(٥)</sup>.

وذكر الطوفى مثالا آخر : وهو أن مسح الأيدي ورد في التيمم مطلقا وورد غسلها في الضوء مقيدا بالمرافق وقطعها في السرقة وقع مقيدا بالكوع فلا يحمل المطلق على أحدهما إلا بدليل يرجح حمله على أحدهما<sup>(٦)</sup>.

وإن كان السبب واحدا كما في حديث ولو غ الكلب "طهور إناء أحدكم

(١) شرح الكوكب المنير (٤٠٥، ٤٠٤/٣).

(٢) سورة المائدة، آية (٨٩).

(٣) سورة المجادلة، آية (٤).

(٤) سورة البقرة، آية (١٩٦).

(٥) انظر البحر المحيط (٤٢٧، ٤٢٦/٣) ؛ العدة (٦٢٧/٢) ؛ شرح تنقيح الفصول للقرافي، ص ٢٦٩ ؛ شرح الكوكب المنير (٣٠٥-٤٠٣/٣) ؛ شرح مختصر الروضة للطوفى (٦٣٥/٢) ؛ أثر الاختلاف في القواعد الأصولية في اختلاف الفقهاء، د. مصطفى سعيد الخن، ط ٥، ٣١٤هـ.

(٦) انظر شرح مختصر الروضة للطوفى (٦٤٥/٢).

إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات إحداهن بالتراب"<sup>(١)</sup> وفي رواية "أخراهن بالتراب" وفي رواية "عفروا الثامنة بالتراب"<sup>(٢)</sup>.

فالمطلق يبقى على إطلاقه إذ ليس إلحاقه بأحدهما أولى من الآخر فيتعارضان<sup>(٣)</sup>.

يقول الفتوحى "فلما كان القيدان متنافيين تساقطا ورجعنا إلى الإطلاق فى "إحداهن" فى أى غسلة جعل جاز إذا أتى عليه من الماء ما يزيله ليحصل المقصود منه"<sup>(٤)</sup>.

الشرط الثالث : أن يكون فى باب الأوامر والإثبات، أما فى جانب النهى والنفى فلا، فإنه يلزم منه الإخلال باللفظ المطلق مع تناول النهى وهو غير سائغ.

قال الآمدى وابن الحاجب لا خلاف فى العمل بمدلولهما والجمع بينهما لعدم التعذر<sup>(٥)</sup>.

مثاله لو قال : لا تعتق مكاتبا، لا تعتق مكاتبا كافرا لم يجزئه أن يعتق مكاتبا لا كافرا ولا مسلما.. إذ لو أعتق واحا منهما لم يعمل بهما، وقد يقال : لا يتصور توارد المطلق والمقيد فى جانب النفى والنهى، وما ذكره فى المثال إنما هو من قبيل أفراد بعض مدلول العام<sup>(٦)</sup>.

والحق عدم حمل المطلق على المقيد فى النفى والنهى كما ذكره

---

(١) سنن الترمذى كتاب الطهارة (٦١/١).

(٢) صحيح مسلم (٢٩٧/١) كتاب الطهارة.

(٣) انظر شرح الكوكب المنير (٤٠٦، ٤٠٥/٣).

(٤) انظر شرح الكوكب المنير (٤٠٦/٣).

(٥) انظر الإحكام للآمدى (٧/٣) ، بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب (٣٥٦/٢).

(٦) انظر البحر المحيط للزركشى (٤٣٠، ٣).

الشوكاني<sup>(١)</sup>.

لكن للفخر الرازي والفتوحى الحنبلى اتجاه آخر فى هذا يقول الفتوحى :  
"وإن كانا - أى المطلق والمقيد نهيين نحو "لا تعتق مكاتبا:" "لا تعتق مكاتبا  
كافرا" أو لا تكفر بعق كافر قيد .. المطلق بمفهوم اللفظ المقيد على الصحيح من  
كون المفهوم حجة، لأن المقيد دل بالمفهوم.

قال ابن العراقى : فالقائل بأن المفهوم حجة يقيد قوله "لا تعتق مكاتبا  
بمفهوم قوله : لا تعتق مكاتبا كافرا" فيجوز إعتاق المكاتب المسلم، وبهذا صرح  
الفخر الرازى فى "المنتخب" وهو مقتضى كلام المحصول.  
ومن لا يقول بالمفهوم يعمل بالإطلاق ومنع إعتاق المكاتب مطلقا،  
وبهذا قال الآمدى، وابن الحاجب<sup>(٢)</sup>.

الشرط الرابع : أن يكون فى جانب الإباحة قال ابن دقيق العيد : إن  
المطلق لا يحمل على المقيد فى جانب الإباحة إذ لا تعارض بينهما وفى المطلق  
زيادة.

قال الزركشى وفيه نظر<sup>(٣)</sup>.

وملخص القول أن الإباحة فيها قولان : يحمل المطلق على المقيد عند  
طائفة من الأصوليين وعند طائفة أخرى لا يحمل المطلق على المقيد ففيهما  
مثل ما قيل فى النهيين اللذين سبق الحديث عنهما فى الشرط الثالث، جاء فى  
المسودة : "وإذا كانا إباحتين فهما فى معنى النهيين، وكذلك إذا كانا كراهيتين  
وإن كانا نديبين ففيه نظر وإن كانا خبرين عن حكم شرعى فينظر فى ذلك

(١) انظر إرشاد الفحول ص ٢٤٨.

(٢) شرح الكوكب المنير (٣/٣٩٩، ٤٠٠)، والمحصول حاق (٣/٢١٧) ؛ الإحكام  
للآمدى (٥/٣) ؛ مختصر ابن الحاجب مع شرحه للعضد (٢/١٥٦) ؛ نهاية السؤل  
للأسنوى (٢/١٤٠) ؛ المسودة ص ١٤٦.

(٣) انظر البحر المحيط (٣/٤٣٠).

الحكم" (١).

**الشرط الخامس :** أن لا يمكن الجمع بينهما إلا بالحمل، فإن أمكن بغير الحمل فإنه أولى من تعطيل ما دل عليه أحدهما. والمثال على ذلك إذا اتحد سبب المطلق والمقيد وكان أحدهما أمرا والمقيد نهيا كما لو قال : "إن ظهرت فأعتق رقبة" وقال : "لا تملك رقبة كافرة ولا تعتقها" فقد نهى عن عتق الرقبة الكافرة، كما نهى عن تملكها، مع أنه قبل ذلك أمر بعتق رقبة مطلقة فلا يمكن العمل بالمطلق إلا في خصوص الرقبة المؤمنة فيقيد بها تحقيقا للإمتثال (٢).

يقول الفتوحى الحنبلى : "إن كانا - أى المطلق المقيد - أمرا ونهيا أى كان أحدهما أمرا والآخر نهيا فالمطلق منهما مقيد بضد الصفة نحو (إن ظهرت فأعتق رقبة) و (لا تملك رقبة كافرة) فلا بد من التقييد بنفى الكفر لاستحالة إعتاق الرقبة الكافرة فالحمل فى ذلك ضرورى" (٣). وقد ذكر الزركشى مثالا آخر فى قوله : "ومثاله حديث ابن عمر " من باع عبدا وله مال فما له للبائع إلا أن يشترط المبتاع" (٤). جاء فى رواية "من ابتاع عبدا فماله للذى باعه إلا أن يشترط المبتاع" (٥).

فإن الرواية الأولى تقتضى أن بعض العبيد لا يكون له مال فتكون

---

(١) المسودة، ص ١٤٧.

(٢) انظر أصول الفقه لمحمد أبى النور زهير، دار الطباعة المحمدية بالأزهر، القاهرة (٣٢٦/٢، ٣٢٧).

(٣) شرح الكوكب المنير (٤٠١/٣)، تحقيق د. محمد الزحيلي ونزيه حماد، انظر شرح العضد (١٥٦/٢) ؛ الإحكام للأمدى (٤/٣)، المحلى على جمع الجوامع وحاشية البنائى عليه (٥١/٢).

(٤) أخرجه أبو داود فى سننه - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٩٧٧.

(٥) أخرجه ابن ماجه فى سننه - كتاب التجارات - حديث رقم ٢٢٠٢.

الإضافة فيه للتمليك والمال فيه محمول على ما يملكه السيد إياه وليس كل عبد يملكه السيد مالا.

والثانية : تشمل كل عبد فكانت الإضافة فيها إضافة تخصيص لا تمليك فيحمل على ثيابه التي عليه لأن كل عبد لابد له من ثياب تختص به .. فهذه الرواية مطلقة تنزل على ما ذكرنا وهو أولى من تقييدها بحالة تمليك السيد المال له .. ولا يحمل المطلق على المقيد هنا لأن الجمع ممكن<sup>(١)</sup>.

الشرط السادس : أن لا يكون المقيد ذكر معه قدر زائد يمكن أن يكون القيد لأجل ذلك القدر الزائد فلا يحمل المطلق على المقيد ها هنا قطعاً، كما لو قال : أعتق رقبة ثم قال : لا تعتق مكاتباً كافراً فقد ذكر مع المقيد قدر زائد هو كونه "مكاتباً" يحتمل أن يكون القيد (الكفر) ذكر من أجله فلا يحمل المطلق هنا على المقيد.

وقد مثل له الزركشى بقوله : "مثاله إن قتلت فأعتق رقبة مع : إن قتلت مؤمناً فأعتق رقبة مؤمنة، فلا يحمل المطلق هناك على المقيد هنا فى المؤمنة؛ لأن التقييد هنا جاء للقدر الزائد وهو كون المقتول مؤمناً"<sup>(٢)</sup>.

الشرط السابع : أن لا يقوم دليل يمنع من التقييد فإن قام دليل فلا تقييد<sup>(٣)</sup>.

ومثال ذلك ما قاله الأحناف فى صيام كفارة اليمين على تقدير أنه ورد مطلقاً كما فى قراءة الجمهور (فصيام ثلاثة أيام)<sup>(٤)</sup>.  
وورد مقيداً فى قراءة ابن مسعود (فصيام ثلاثة أيام متتابعات) لأن

(١) البحر المحيط (٤٣٢/٣).

(٢) البحر المحيط (٤٣٢/٣).

(٣) انظر إرشاد الفحول للشوكاني ص ٢٤٧، ٢٤٩.

(٤) سورة المائدة ، آية (٨٩).



السبب الواحد لا يوجب المتنافيين فى وقت واحد<sup>(١)</sup>.

### حمل المطلق على المقيد بين البيان والنسخ :

اختلف العلماء فى ذلك :

ذهب الجمهور إلى أنه يعتبر بياناً ولا يعتبر نسخاً فى جميع الحالات التى قالوا فيها بالحمل، جاء فى نهاية السؤل للإسنوى : "ثم اختلفوا فصح ابن الحاجب وغيره أن هذا الحمل بيان للمطلوب، أى دال على أنه كان المراد من المطلق هو المقيد، وقيل يكون نسخاً أى دالاً على نسخ حكم المطلق السابق بحكم المقيد الطارىء"<sup>(٢)</sup>.

أما الأحناف فاختلف الحكم عندهم فى هذه المسألة حسب ورود الخطاب المطلق والخطاب المقيد وذلك فى أربع صور.

الصورة الأولى : أن يردا معاً فإذا ورد الخطاب المطلق والخطاب المقيد معاً فى وقت واحد، فإن حمل المطلق على المقيد يكون بياناً لا نسخاً، والمراد بالمطلق هو المقيد والقرينة فى ذلك هى المعية<sup>(٣)</sup>.

ومثل الحنفية لذلك بصوم كفارة اليمين على تقدير أنه ورد مطلقاً كما فى قراءة الجمهور (فصيام ثلاثة أيام)<sup>(٤)</sup> وورد مقيداً فى قراءة ابن مسعود (فصيام ثلاثة أيام متتابعات) لأن السبب الواحد لا يوجب المتنافيين فى وقت واحد.

---

(١) انظر الصفحة التالية من البحث.

(٢) نهاية السؤل للإسنوى (٢، ٤٩٩)، بحاشية الشيخ محمد بخيت المطيعى الحنفى، المطبعة السلفية، القاهرة ١٣٤٥هـ.

(٣) انظر تيسير التحرير (١/٣٣٠، ٣٣١) ؛ فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت (١/٣٦٢).

(٤) سورة المائدة آية (٨٩).

والصورة الثانية : أن يجهل تاريخ ورودها بحيث لا يعلم هل ورودهما معا أو تأخر أحدهما عن الآخر، فالحكم كحكم الصورة الأولى يعنى يحمل المطلق على المقيد بيانا له لعدم الترجيح لأحدهما بالحكم بالتأخر حتى يكون ناسخا فيحمل على المقارنة فيترجح البيان ويقيد المطلق، وقال ابن الهمام : هو الأوجه عندى<sup>(١)</sup>.

الصورة الثالثة : أن يتأخر المقيد عن المطلق فالمقيد المتأخر عن المطلق ناسخ له عند الأحناف مطلقا سواء تأخر المقيد عن وقت الخطاب المطلق أو عن وقت العمل به لأن البيان لا يجوز تأخيرها عن وقت الخطاب عندهم<sup>(٢)</sup>. وعند المحققين من الشافعية كابن السبكي ذهب إلى أن المقيد إذا تأخر عن وقت العمل بالخطاب المطلق يكون ناسخا له<sup>(٣)</sup>.

الصورة الرابعة : أن يتأخر المطلق عن المقيد فالأحناف يرون أن المطلق المتأخر ناسخ للمقيد سواء تأخر المطلق عن وقت الخطاب بالمقيد أو عن وقت العمل به كالعام المتأخر عن الخاص ينسخه<sup>(٤)</sup>. يقول الشيخ محمد بخيت - رحمه الله - : "إذا علم التاريخ وتأخر المطلق، وتقدم المقيد فالمطلق ناسخ عند الحنفية سواء تراخى المطلق عن المقيد أو قارنه"<sup>(٥)</sup>.

والراجع من هذه الصورة :

إن تأخر المقيد عن وقت العمل بالمطلق كان ناسخا للإطلاق ولا يكون

---

(١) انظر فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت (٣٦٢/١) ؛ تيسير التحرير (٣٣١/١).

(٢) السابق ونفس المكان.

(٣) انظر جمع الجوامع بحاشية العلامة البناني (٥٠/٢).

(٤) انظر تيسير التحرير (٣٣٣/١).

(٥) سلم الوصول لشرح نهاية السؤل لمحمد بخيت المطيعي الحنفى (٤٩٩/٢)، المطبعة السلفية، القاهرة.

بيانا وذلك أن البيان لا يجوز تأخيرها عن وقت الحاجة.  
إذا تأخر المطلق عن المقيد واستلزم تأخير البيان عن وقت الحاجة،  
فالمطلق ناسخ للمقيد وذلك كقوله صلى الله عليه وسلم في المدينة في بيان ما  
يلبس المحرم "من لم يجد نعلين فليلبس خفين وليقطعهما أسفل الكعبين"<sup>(١)</sup>.  
ثم قال صلى الله عليه وسلم "من لم يجد نعلين فليلبس خفين"<sup>(٢)</sup> فقد قيد  
لبس الخف بالقطع أسفل الكعبين في رواية المدينة وأطلقها في رواية عرفة وكان  
الإطلاق متأخرا عن التقيد فالإطلاق في عرفة حيث حضر معه خلق كثير لم  
يسمعوا خطبته في المدينة وهم في أمس الحاجة إلى البيان، فلو قلنا بأن المطلق  
محمول على المقيد فلا يجوز للمحرم لبس الخف إلا مع قطعه مع أن من حضر  
معه في عرفة لم يسمع بحديث القطع فيكون في ذلك تأخير للبيان عن وقت  
الحاجة وهذا لا يجوز، ومن ثم قال الإمام أحمد ومن تبعه إن القطع منسوخ  
بإطلاقه اللبس بعرفة.

جاء في شرح منتهى الإرادات "ويحرم قطعهما أى الخفين، لحديث ابن  
عباس : "سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب بعرفات يقول : من لم يجد  
نعلين فليلبس الخفين، ومن لم يجد إزارا فليلبس السراويل..." متفق عليه. رواه  
الأئمة وليس فيه (بعرفة) ولم يذكرها إلا شعبة وتابعه ابن عيينة عن عمرو  
ولمسلم عن جابر مرفوعا مثله وليس فيه (يخطب بعرفات) ولم يذكر في الحديثين  
قطع الخفين. قال على : قطع الخفين (فساد) ولأن قطعهما لا يخرجهما عن حالة  
الخطر، إذ لبس المقطوع كلبس الصحيح مع القدرة، وفيه إتلاف مالية الخف.  
وأجيب عن حديث ابن عمر : بأن زيادة القطع اختلف فيها، فإن صححت  
فهى بالمدينة لرواية أحمد عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول على هذا

(١) موطأ مالك - كتاب الحج - حديث رقم ٦٢٥.  
(٢) سنن النسائي - كتاب ماسك الحج - حديث رقم ٢٦٢٩.

المنبر فذكره. وخبر ابن عباس بعرفات فلو كان القطع واجبا لبينه للجمع العظيم الذى لم يحضر أكثرهم ذلك بالمدينة.

وقول المخالف : المطلق يقضى عليه المقيد محله إذا لم يمكن تأويله وعن قوله حديث ابن عمر فيه زيادة لفظ لأن خبر ابن عباس وجابر فيهما زيادة حكم هو جواز اللبس بلا قطع وهو أولى من دعوى النسخ<sup>(١)</sup>

وقد ذكر الزركشى مثالا آخر وهو قوله تعالى : (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا)<sup>(٢)</sup> فلم يقيد بالدخول وقيد به فى عدة الطلاق بقوله (إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة)<sup>(٣)</sup>.

ولم يحملوا المطلق هناك على المقيد لقيام المانع، وهو أن تقيد المطلق أو تخصيص العام إنما يكون بقياس أو مرجح وهو هنا منتف لأن المتوفى عنها زوجها أحكام الزوجية باقية فى حقها بدليل أنها تغسله وترث منه اتفاقا ولو كانت فى حكم المطلقات البوائن لم ترث، فلما ظهر فى الفرع ما يقتضى عدم الحاقه بالأصل امتنع التقيد بالقياس أو التخصيص به.

وما عدا هاتين الصورتين يكون المقيد بيانا للمطلق.

---

(١) شرح منتهى الارادات (٢٢/٢).

(٢) سورة البقرة، آية (٤).

(٣) سورة الأحزاب، آية (٤٩).

## الفصل الأول

ما اتفق فيه على حمل المطلق

على المقيد

## الفصل الأول

### ما انفق فيه على حمل المطلق على المقيّد

قد يرد المطلق فى نص ولا مقيّد له، فيجب العمل بإطلاقه ولا يجوز تقييده من غير دليل باتفاق مثاله قوله تعالى : "وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم"<sup>(١)</sup>.  
فورد لفظ (أمرا) فى الآية الكريمة مطلقا ولا مقيّد له، فيجب أن يبقى كذلك ويعمل به.

فالأمر هنا مطلق يصدق على أمر شرعه الله وقضى به رسوله فى أمر عام أو شخص فهو حكم الله ورسوله لا يسوغ لأحد مخالفته، ولا اختيار له فى تنفيذه وإلا تعرض المخالف للكفر والضلال وتعرض للعذاب الأليم.  
مصادقا لقوله تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم، ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما)<sup>(٢)</sup>.  
وقوله تعالى : (ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلّالا مبينا)<sup>(٣)</sup>.  
وقوله تعالى : (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم)<sup>(٤)</sup>.

ويوضح ذلك ما ورد فى أسباب نزول الآية :

فعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : خطب رسول الله صلى الله عليه

---

(١) سورة الأحزاب، آية (٣٦).

(٢) سورة النساء، آية (٦٥).

(٣) سورة الأحزاب، آية (٣٦).

(٤) سورة النور، آية (٦٣).

وسلم زينب بنت جحش لزید بن حارثة رضى الله عنه، فاستنكفت منه وقالت :  
أنا خير منه حسبا، وكانت امرأة فيها حدة، فأنزل الله تعالى الآية : (وما كان  
لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم).  
وفى رواية : أن زينب قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : لست بناكحته،  
قال : "بلى فانكحيه" قالت : يارسول الله أوامر نفسى فبينما هما يتحدثان أنزل  
الله هذه الآية على رسوله : "وما كان لمؤمن ولا مؤمنة" الآية.

قالت : إذن لا أعصى رسول الله قد أنكحته نفسى

وقيل : نزلت الآية فى أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط رضى الله عنهما  
وكانت أول من هاجر من النساء بعد صلح الحديبية فوهبت نفسها للنبي صلى الله  
عليه وسلم فقال : "قد قبلت" فزوجها زيد بن حارثة رضى الله عنه - والله أعلم  
- بعد فراقه زينب فسخطت هى وأخوها، وقالوا : إنما أردنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فزوجنا عبده قال فنزل القرآن : (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة..) وقيل  
غير ذلك<sup>(١)</sup>.

وقد يرد اللفظ فى نص مقيدا ولا مطلق له فيجب العمل بتقييده ولا يجوز الغاؤه  
من غير دليل بلا خلاف مثاله قوله تعالى : (وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي  
إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين)<sup>(٢)</sup>.

فورد لفظ امرأة مقيدة بكونها مؤمنة ولا مطلق لها فيجب العمل بتقيدها  
وقد يرد اللفظ مطلقا فى نص ويرد مقيدا فى آخر فهل يحمل المطلق على المقيد  
ويكون المراد به المقيد أو يعمل بالمطلق على إطلاقه، ويعمل بالمقيد على  
تقييده.

---

(١) انظر الطبرى (١١/٢) ؛ القرطبي (١٨٦/١٤) ؛ فتح القدير (٢٨٣/٤) ؛ وتفسير  
ابن عطية (٦٧/١٢).  
(٢) سورة الأحزاب، آية (٥٠).

فيما يلي تفصيل ما قاله العلماء في ذلك :  
أولاً : اتحاد المطلق والمقيد في الموضوع والحكم والسبب ودخول الإطلاق والتقييد على الحكم.

### حكم حمل المطلق على المقيد في هذه الحال :

اتفق الأئمة على حمل المطلق على المقيد في هذه الحال ويعتبر المقيد بياناً للمطلق لامتناع الجمع بينها إلا بالحمل<sup>(١)</sup> فإن المطلق يوجب الإجزاء من غير قيد والمقيد يوجب عدم إجزائه من غير قيد ولا يمكن العمل بكل واحد منهما لوجود التعارض، فيكون القيد بياناً له، قال الآمدي : "لا نعرف خلافاً في حمل المطلق على المقيد ههنا"<sup>(٢)</sup>. ومن المعروف أن المتفق عليه لا تتعدد فيه المذاهب.

لكن الأحناف يرون عدم حمل المطلق على المقيد أبداً - كما صرحوا بذلك في كتبهم، لكنهم في هذه الحال يحملون المطلق على المقيد كما يتضح من نص البزدوى: "واتفق أصحابنا وأصحاب الشافعي على وجوب حمل المطلق على المقيد في القسم الثاني" أي الاتفاق في حكم واحد وفي حادثة واحدة إثباتاً كما لو قيل في الظهار أعتق رقبة ثم قيل أعتق رقبة مسلمة<sup>(٣)</sup>.

وستأتي أدلتهم تفصيلاً في الفصل الثالث إن شاء الله.

---

(١) انظر التلويح على التوضيح لسعد الدين التفتازاني (٦٤/١)، ط ١ ؛ مفتاح الأصول إلى بناء الفروع على الأصول للتمساني ص ٨٦، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان ، البحر المحيط (٤١٨/٣) ؛ الإحكام للآمدي (٦/٢) ، نفائس الأصول في شرح المحصول للقرافي (٢١٦٤/٥)، الناشر مكتبة نزار مصطفى باز - مكة .

(٢) الإحكام للآمدي (٦/٢).

(٣) كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوى للإمام علاء الدين عبدالعزيز بن أحمد البخاري، ت ٧٣٠هـ، (٢٨٧/٢)، دار الكتاب الإسلامي بالقاهرة.



وقد ذكر العلماء رحمهم الله لهذه الحال أمثلة عديدة منها :  
قال تعالى فى تحريم الدم : (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير  
وما أهل لغير الله به)<sup>(١)</sup>.  
وقوله تعالى : (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا  
أن يكون ميتة ودما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس)<sup>(٢)</sup>.  
فالموضوع فى الآيتين واحد وهو الدم كذلك الحكم وهو تحريم شرب  
الدم وأكله، والسبب واحد فيهما وهو ورود الآيتين لبيان حكم تناول الدم.  
والإطلاق والتقييد دخلا على الحكم إلا أن الآية الأولى وردت بذكر الدم  
مطلقا، والآية الثانية وردت بذكر الدم مقيدا بالمسفوح.  
وبناء على القاعدة يحمل المطلق على المقيد باتفاق العلماء فلا يحرم إلا  
الدم المسفوح. أما ما خالط اللحم من الدم أو كان فى العروق فلا حرمة فيه لأنه  
غير مسفوح.  
ومن الأمثلة لهذا النوع ما جاء فى التيمم عند فقد الماء بالصعيد الطاهر.  
قال تعالى : (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط  
أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم  
وأيديكم إن الله كان عفوا غفورا)<sup>(٣)</sup>.  
وقال تعالى : (فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم  
وأيديكم منه)<sup>(٤)</sup>.  
فموضوع الآيتين واحد وهو التيمم، والحكم فيهما واحد وهو وجوب

---

(١) سورة المائدة ، آية (٣).  
(٢) سورة الأنعام، آية (١٤٥).  
(٣) سورة النساء آية (٤٣).  
(٤) سورة المائدة آية (٦).

مسح الوجوه والأيدى بالصعيد وكلا الآيتين وردا على سبب واحد وهو فقدان الماء.

والإطلاق والتقييد وردا على الحكم الذى هو وجوب المسح، إلا أن الآية الأولى وردت مطلقة والآية الثانية وردت مقيدة بقوله (منه) وهنا يجب حمل المطلق على المقيد دفعا للتعارض وتوفيقا بين النصين<sup>(١)</sup>.

فآية النساء مطلقة حيث لم تقيد المسح بكونه من الصعيد الطاهر فيجوز مسح الوجه واليدين منه ومن غيره أو بدونه، لكن آية المائدة قيدته بكونه منه أى من الصعيد الطاهر. وفى هذا تعارض فى المعنى حيث تجوز الآية الأولى المسح مطلقا، ولايجوز المسح طبقا للآية الثانية إلا بالصعيد الطاهر، والذى يزيل هذا التعارض تقييد الآية الأولى بالثانية فوجب حمل المطلق على المقيد فيكون التقدير فى الآية الأولى "فامسحوا بوجوهكم وأيديكم" أى منه.

وقد ذكر صاحب البحر المحيط أمثلة أخرى منها :

قوله تعالى : (من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها)<sup>(٢)</sup>.

فجعل الإتيان فى الدنيا مرتبطا بإرادة طالب العطاء، ولم يقيد بمشيئة المعطى فهو مطلق بالنظر لله - سبحانه - والواقع أننا نرى بعض من يطلب الدنيا طلبا حثيثا لا يحصل له شىء.

لكن الحق تباركت أسماؤه يقول : (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد)<sup>(٣)</sup> فقيد الإعطاء بالمشيئة والإرادة منه سبحانه فحمل المطلق على المقيد<sup>(٤)</sup>.

(١) انظر البحر المحيط (٤١٧/٣).

(٢) سورة الشورى، آية (٢٠).

(٣) سورة الإسراء، آية (١٨).

(٤) انظر البحر المحيط (٤١٨، ٤١٧/٣).

فموضوع الآيتين واحد وهو طلب نعيم الدنيا من الإنسان والحكم واحد وهو إعطاء الله هذا النعيم لمن أراد والسبب فى ورود الآيتين واحد وهو إرادة ثواب الدنيا وقد دخل الإطلاق والتقيد على الحكم.

ومن أمثلة هذا فى السنة المسح على الخف فقد ورد فى ذلك حديث مطلق وهو قوله صلى الله عليه وسلم : "يمسح المسافر ثلاثة أيام"<sup>(١)</sup> دون التقيد بلبس الخف على طهارة أو على غير طهارة فيقتضى ذلك جواز المسح وإن لبس على غير طهارة، لكن ورد حديث آخر مقيد بكون اللبس على طهارة وهو قوله صلى الله عليه وسلم : "إذا تطهر فلبس خفيه.." <sup>(٢)</sup>. فقيد جواز المسح بكون الخف قد لبس على طهارة فحدث بذلك تعارض بين الحديثين، حيث جوز الأول المسح مطلقاً وقيد الثانى جواز المسح بكونه لبس على طهارة، ولا يزول التعارض إلا بحمل المطلق على المقيد، فالموضوع هنا واحد وهو رخصة المسح على الخفين والحكم واحد وهو جواز المسح عليهما والسبب واحد إذ ورد النصان فى المسح على الخفين للمسافر.

ومن السنة كذلك قوله صلى الله عليه وسلم : "فى كل أربعين شاة شاة"<sup>(٣)</sup>. فهذا مطلق يبين أنه يجب فى الغنم الزكاة سواء أكانت معلوفة أم سائمة، ولكن ورد حديث آخر يقول فيه الرسول صلى الله عليه وسلم : "فى الغنم السائمة زكاة"<sup>(٤)</sup>. وهذا الحديث قيد وجوب الزكاة فى الغنم بكونها سائمة، ويفهم منه أن المسكوت عنه وهو النوع الثانى المعلوفة لا زكاة فيها، وهذا هو

---

(١) سنن النسائى - كتاب الطهارة - حديث رقم ١٢١١.

(٢) سنن أبى ماجه - كتاب الطهارة وسننها - حديث رقم ٥٤٩.

(٣) سنن الدارمى - كتاب الزكاة - حديث رقم ١٥٦٨.

(٤) سنن الدارمى - كتاب الزكاة - حديث رقم ١٥٦٧.

المعروف بمفهوم المخالفة أو دليل الخطاب، فمن يقول به وهم الجمهور<sup>(١)</sup> حملوا المطلق على المقيد، ومن لا يقولون به لا يحملون المطلق على المقيد، وتحقيق المذهب عندهم أنهم اختلفوا في الحمل هنا "فذهب بعضهم إلى أنه لا يحمل، والصحيح من مذهبهم أنه يحمل"<sup>(٢)</sup>.

والموضوع هنا هو زكاة الماشية والحكم واحد وهو الوجوب.

والسبب واحد وهو ورود النصين على زكاة الغنم.

ومن الأمثلة كذلك ما ورد في كفارة اليمين بالصيام في قوله تعالى : (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام)<sup>(٣)</sup>.

وقال تعالى : (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام متتابعات) على قراءة ابن مسعود وأبي بن كعب رضي الله عنهما، فالموضوع في القراءتين واحد وهو الحنث في اليمين والحكم فيهما واحد وهو وجوب صيام ثلاثة أيام والسبب واحد وهو مجيء القراءتين على كفارة الحنث في اليمين بالصيام لغير واجد العتق أو الإطعام أو الكسوة.

والإطلاق والتقييد دخلا على الحكم ولكن القراءة الأولى مطلقة عن قيد التتابع. وأما الثانية فمقيدة بكون الأيام متتابعة، فيحمل المطلق على المقيد بناء على القاعدة المذكورة دفعا للتعارض وتوفيقا بين النصين فيشترط في صيام كفارة اليمين التتابع<sup>(٤)</sup>.

(١) المالكية والشافعية والحنابلة انظر المستصفى، ص ٣٧٤-٣٧٧.

وإن كان بعض المالكية لا يقولون به كأبي الوليد الباجي.

(٢) البحر المحيط (٤١٨/٣) ؛ انظر تخريج الفروع على الأصول للإمام أبي المناقب شهاب الدين محمود بن أحمد الزنجاني (ت ٦٥٦هـ) تحقيق د. محمد أديب صالح مؤسسة الرسالة، ص ٢٦٢ ؛ ومذكرة أصول الفقه لمحمد الأمين الشنقيطي على روضة الناظر، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة ص ٢١٩.

(٣) سورة النساء آية (٨٩).

(٤) انظر مختصر القدوري ص ٢٣٢ ؛ الروض المربع شرح زاد المستقنع للبهوتي ص ٤٥٥.

هذا عند من يعتبر القراءة الشاذة حجة، وهم الأحناف الذين يعتبرونها  
فى حكم الحديث المشهور يخصص به العام القطعى، ويقيد به المطلق القطعى  
كذلك وسيرد إيضاح لذلك فى التطبيق إن شاء الله.

ومثال آخر فى الكفارة فى الإفطار فى نهار رمضان.

فعن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه "أن رجلا قال للنبي صلى الله  
عليه وسلم : إني أفطرت فى رمضان فقال له : أعتق رقبة أو صم شهرين أو  
أطعم ستين مسكينا"<sup>(١)</sup>.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال : هلكت يا رسول الله فقال : "وما أهلكك؟" قال : وقعت على  
امرأتى فى رمضان فقال : "هل تجد ما تعتق رقبة؟" قال : لا قال "فهل تستطيع  
أن تصوم شهرين متتابعين؟" قال : لا قال : "فهل تجد ما تطعم ستين مسكينا؟"  
فقال : لا ، ثم جلس فأتى النبي بعرق فيه تمر فقال : "تصدق بها"، فقال : أعلى  
أفقر منا؟ فما بين لابتيها أهل بيت أحوج إليه منا فضحك النبي صلى الله عليه  
وسلم حتى بدت أنياباه ثم قال : اذهب فأطعمه أهلك"<sup>(٢)</sup>.

والسبب هو ورود الحديثين فى كفارة الإفطار فى نهار رمضان ودخل  
الإطلاق والتقييد على الحكم وهو وجوب صيام شهرين إلا أن الحديث الأول  
جاء بذكر صيام شهرين مطلقا من غير تقييد بتتابع وجاء الحديث الثانى بذكر

---

(١) صحيح مسلم - كتاب الصيام - حديث رقم ١٨٧٠ ، سنن أبوداود - كتاب الصوم -  
حديث رقم ٢٠٤٢ باب كفارة من أتى أهله فى رمضان.

(٢) صحيح مسلم - كتاب الصيام - حديث رقم ١٨٧٠ ، سنن الدارمى - كتاب الصوم  
حديث - رقم ١٦٥٤.

صيام شهرين مقيدا بالتتابع وبناء على القاعدة المذكورة يحمل المطلق على  
المقيد باتفاق وعلى المفطر عمدا في نهار رمضان صيام شهرين متتابعين -  
إذا اختار الصيام - دفعا للتعارض وتوفيقا بين النصين<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر التلويح على التوضيح للتفتازاني (٦٤/١) ؛ بدائع الصنائع (٩٧/٢-٩٨) ؛  
مختصر القدوري مع حاشية التنقيح، ص ٥٢ كتاب الصيام.

الفصل الثانی

ما اتفق فيه على

عدم حمل المطلق على المقيّد

## الفصل الثانى

### ما انفق فيه على عدم حمل المطلق على المقيد

#### اختلاف المطلق والمقيد فى الموضوع والحكم :

بمعنى أن يكون الموضوع الوارد فيه النص المطلق مختلفا عن موضوع النص المقيد، وكذلك حكمهما سواء كان اختلاف الحكم فى كيف أم فى الكم.

ومن أمثلة النوع الثانى :

قوله تعالى فى كفارة القتل الخطأ: (فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين)<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى فى كفارة اليمين : (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام)<sup>(٢)</sup>.

فالموضوع فى الآيتين مختلف، وفى الآية الأولى : القتل الخطأ وفى الثانية: كفارة اليمين، والحكم فيهما مختلف لأنه فى الأولى صيام شهرين وفى الثانية صيام ثلاثة أيام وقد قيدت الآية الأولى الصيام بالتتابع، ولم تقيد الآية الثانية الصيام بالتتابع. واتفق العلماء فى هذه الحال على عدم حمل المطلق على المقيد لعدم الارتباط والمناسبة بينهما، فيعمل بكل نص فى موضعه إلا فى صورة واحدة وهى :

كل موضع يكون الحكمان المذكوران مختلفين ولكن المعنى الإجمالى

---

(١) سورة النساء، آية (٩٢).

(٢) سورة المائدة، آية (٨).



لنصين يقتضى تقييد النص الآخر. كما إذا قال السلطان لنوابه : اعتقوا عنى رقية، ثم قال لفائب : لا تعتق عنى رقية كافرة، فإن ربط النصين يقتضى تقييد الرقية فى الأمر باعتاق الرقية بنقيض وصفها فى الثانى، فكأنه قال : "أعتقوا عنى رقية مؤمنة".

وهذا تقييد المطلق بدليل، لا من حمل المطلق على المقيد<sup>(١)</sup>.  
ومن النوع الأول : حيث المطلق قطع والمقيد غسل أى أن الاختلاف فى الكيف قوله تعالى : "والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله"<sup>(٢)</sup>.

مع قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق)<sup>(٣)</sup>.

فالموضوع مختلف فى الآيتين إذ هو فى الأولى : السرقة، وفى الثانية : الطهارة للصلاة، والحكم فيهما مختلف، فهو فى الأولى وجوب قطع اليد وفى الثانية وجوب غسل اليدين إلى المرفقين إلا أن لفظ (الأيدي) جاءت فى الآية الأولى مطلقة عن القيد، وفى الآية الثانية جاءت مقيدة بقوله إلى المرافق. فبناء على القاعدة المذكورة لم يحمل المطلق على المقيد لعدم الارتباط والمناسبة بينهما، فيعمل بكل نص فى موضعه، فلا تقطع يد السارق من المرفقين بل مقتضى الإطلاق يقتضى أن تقطع يد السارق إلى المنكب إلا أنه منع من ذلك ورود السنة النبوية العملية التى تقيّد قطع السارق من الكوع.

---

(١) انظر التوضيح شرح التنقيح ٦٢٨ ؛ انظر فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت (٣٦١/١) ، وانظر حاشية العلامة التفتازانى على شرح العضد (١٥٦/١) ؛ الإحكام للأمدى (٦/٣) ؛ مفتاح الوصول إلى بناء الفروع على الأصول للتمسانى ص ٨٦.  
(٢) سورة المائدة، آية (٣٨).  
(٣) سورة المائدة، آية (٦).

فكان حمل إطلاق آية القطع فى السرقة على السنة العملية وهى متواترة  
لاتحادهما فى الموضوع وهو السرقة، والحكم وهو وجوب القطع وورودهما  
على سبب واحد هو حد السرقة.  
ودخول الإطلاق والتقييد على الحكم وهذا واجب فيه حمل المطلق على  
المقيد.

الفصل الثالث

# ما اختلف فيه في حمل المطلق على المقيّد

مذاهب العلماء

أدلّتهم

المذهب الراجح

### الفصل الثالث

## ما اختلف فيه فى حمل المطلق على المقيّد

اتحاد المطلق والمقيّد فى الموضوع والحكم ودخول الإطلاق والتقييد على السبب:

مثال ذلك :

روى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال : "فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر أو قال رمضان على الذكر والأنثى والحر والعبد والمملوك صاعا من تمر أو صاعا من شعير فعدل الناس به إلى نصف صاع من بر" (١)

وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال : "فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعير على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة" (٢).

فموضوع الحديثين واحد وهو صدقة الفطر والحكم فيها واحد وهو وجوب أداء صدقة الفطر ودخل الإطلاق والتقييد على السبب وهو الرأس غير أن الرواية الأولى تدل على أن الرأس المطلق سبب لوجوب صدقة الفطر، والرواية الثانية تدل على أن الرأس المسلم سبب لوجوب صدقة الفطر. وقد اختلف العلماء فى هذه الحال فذهب الحنفية إلى عدم حمل المطلق على المقيّد بل يعمل بكلا الحديثين على معنى أنهم قالوا يؤدى المسلم زكاة الفطر

(١) صحيح البخارى (١٦٢/٢) - كتاب الزكاة - حديث رقم ١٤١٥.

(٢) صحيح مسلم (٣٩٢/١) - كتاب الزكاة - حديث رقم ١٦١٣٦.

عن كل من تلزمه رعايته ونفقته مسلما كان أو كافرا<sup>(١)</sup>.

**ودليلهم :**

أن الإطلاق والتقييد وردا على سبب الحكم وأحد النصين يدل على أن السبب هو الرأس المطلق، والثاني يدل على أن السبب هو الرأس المسلم ولا مزاحمة في الأسباب وجائر في الشرع أن يكون للحكم الواحد عدة أسباب. كالمالك يحدث بالإرث والهبة والبيع ونحو ذلك فإذا انتفت المزاخمة وجب العمل بالدليلين لعدم وجود التعارض بينهما<sup>(٢)</sup>.

وذهب الجمهور إلى حمل المطلق على المقيد وبالتالي لا تجب صدقة الفطر عن الكافر غير المسلم<sup>(٣)</sup>. فهم ينظرون إلى اتحاد الموضوع والحكم، فإذا اتحدا في الموضوع والحكم يحمل المطلق على المقيد ولا ينظرون إلى السبب دفعا للتعارض وعملا باليقين<sup>(٤)</sup>.

وقد فصل الزركشى - رحمه الله - مذاهب العلماء في المسألة وموجز ما قاله :

قال : إن في المسألة مذاهب خمسة هي :

**المذهب الأول :**

أن المطلق يحمل على المقيد بموجب اللفظ ومقتضى اللغة من غير دليل، ما لم يقد دليل على حمله على الإطلاق.

فإن تقييد أحدهما يوجب تقييد الآخر لفظا، كقوله تعالى : (والذاكرين الله

---

(١) انظر بدائع الصنائع (٧٠/٢) ؛ مختصر القدوري مع حاشية التنقيح الضروري، ص ٥١.

(٢) انظر أصول السرخسي (٢٧٠/١) ، التوضيح لمتن التنقيح (٦٣/١).

(٣) انظر بداية المجتهد لابن رشد (٢٧٢/١) ، توثيق وتحقيق طه عبدالرؤوف سعد، ط ١، القاهرة، مكتبة الكليات الأزهرية ، وانظر تخريج الفروع على الأصول للزنجاني، ص ٢٦٢، ٢٦٥ ، المغني لابن قدامة (٨٠/٣).

(٤) انظر الإحكام للآمدي (١٦٣/٢) ، طبعة محمد علي صبيح بمصر ١٣٨٧هـ/ ١٩٦٨م.

كثيرا والذاكرات)<sup>(١)</sup>.

فالتقييد بكون بالذكر لله وكثرته في الأول يوجب التقييد في الثانى بنفس القيود لفظا، فهو حذف من باب الإيجاز وتلك خاصية لغوية.

ومن ذلك قوله تعالى : (واستشهدوا شهيدين من رجالكم)<sup>(٢)</sup> مع قوله تعالى : (واشهدوا ذوى عدل منكم)<sup>(٣)</sup>.

فيحمل المطلق على المقيد فتشترط العدالة في الشهود، فلا تجوز شهادة غيرهم. وكذلك قوله تعالى في كفارة الظهار : (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا ذلك توعظون به والله بما تعملون خبير)<sup>(٤)</sup>. وقوله تعالى في القتل الخطأ : (ومن يقتل مؤمنا خطا فتحرير رقبة مؤمنة)<sup>(٥)</sup>. فيحمل المطلق على المقيد فلا تجزىء في كفارة الظهار إلا الرقبة المؤمنة. وهذا منسوب إلى الشافعى.

وقال الماوردى والرويانى : إنه ظاهر مذهب الشافعى وأكد الماوردى أن جمهور الشافعية على هذا<sup>(٦)</sup> وجمهور المالكية كما نقله عنهم القاضى عبدالوهاب<sup>(٧)</sup>.

ف "كلام الله فى حكم الخطاب الواحد، وحق الخطاب الواحد أن يترتب

(١) سورة الأحزاب، آية (٣٥).

(٢) سورة البقرة، آية (٢٨٢).

(٣) سورة الطلاق، آية (٢).

(٤) سورة المجادلة، آية (٣).

(٥) سورة النساء، آية (٩٢).

(٦) انظر البحر المحيط (٤٢٠/٣) ،

(٧) انظر نفائس الأصول فى شرح الفصول للقرافى (٢١٧٢/٥)، تحقيق عبدالفتاح أبو ستة، مكتبة نزار مصطفى الباز ، غاية الوصول شرح لب الأصول كلاهما للإمام أبى زكريا الأنصارى الشافعى، ص ٣٨ الطبعة الأخيرة ، التمهيد فى أصول اللغة لأبى الخطاب الكلوزانى (١٨١/٢) ؛ البرهان فى أصول الفقه للجوينى (٤٣٥/١) ؛ الإحكام للأمدى (٧/٣).

فيه المطلق على المقيد<sup>(١)</sup>.

واستدل أصحاب هذا القول على ما ذهبوا إليه :

بقولهم : إن حمل المطلق على المقيد لغة العرب، فإنهم يكتفون بالمقيد طلبا للإيجاز والاختصار. قال تعالى : (والحافظين قروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات)<sup>(٢)</sup>.

والمعنى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات الله كثيرا.

قال تعالى : (ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين)<sup>(٣)</sup>.

والمعنى ونقص من الأنفس ونقص من الثمرات فاكتمى بأحدها عن الآخر.

قال الشاعر :

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأى مختلف<sup>(٤)</sup>

والمعنى نحن بما عندنا راضون فاكتمى بأحدهما عن الآخر.

وأجيب عن ذلك : أن جميع ما ذكره قد حمل فيه المطلق على المقيد لوجود قرينة لفظية وهى العطف لأن حكم المعطوف هو حكم المعطوف عليه فى اللغة كما يقال رأيت زيدا وعمرا أى ورأيت عمرا، فأما فى مسألتنا فلا علاقة ولا صلة بينهما بعطف ولا بغيره. كذلك إنه حمل المطلق هنا على المقيد لأن أحد الكلامين غير مستقل بنفسه ولا يفيد فائدة فحمل على الآخر للفائدة بخلاف مسألتنا، فإن كل واحد منهما مستقل ومفيد فلا داعى إلى حمله على

(١) البحر المحيط (٤٢٠/٣) ؛ انظر الإحكام للآمدي (١٦٤/٢).

(٢) سورة الأحزاب، آية (٣٥).

(٣) سورة البقرة، آية (١٥٥).

(٤) البيت للشاعر قيس بن الخطيم انظر ديوانه، ص ١٧٣، تحقيق د.ناصر الدين الأسد، مطبعة المدنى، القاهرة.

الآخر إلا بدليل يقتضيه<sup>(١)</sup>.

واستدلوا بأن القرآن كالكلمة الواحدة يعنى أنه من فاتحته إلى خاتمته  
كالكلمة الواحدة فوجب تقييد بعضه ببعض الآخر<sup>(٢)</sup>.

والجواب عنه : أن القرآن كالكلمة الواحدة باعتبار عدم التناقض لا  
باعتبار الأحكام، بل مختلف قطعاً فبعضه أمر وبعضه نهى وبعضه حرام  
وبعضه حلال إلى غير ذلك من التتوعات، ثم لو كان هذا يوجب حمل بعضه  
على بعض لوجب أن يخص كل عام فيه لأن فيه ما هو مخصوص، ويجعل كل  
أمر فيه ندباً لأن فيه ما هو مندوب. وهكذا فلما بطل هذا بطل ما قالوا<sup>(٣)</sup>.

واستدلوا بأن الله قيد الشهادة باشتراط عدالة الشهود فى الوصية  
والرجعة وأطلق فى مواضع أخرى والعدالة شرط فى الجميع، فكذا يقيد الإطلاق  
فى كفارة الظهار للقيود فى كفارة القتل<sup>(٤)</sup>.

وأجيب عن ذلك : أن تقييد الشهادة فى بقية المواضع بالدليل لا عن  
طريق حمل المطلق على المقيّد والدليل على ذلك الإجماع قال الإمام  
الرازى (إنما قيده بالإجماع)<sup>(٥)</sup>. ولأنه ورد فى شهادة الفاسق قوله تعالى : (إن  
جاءكم فاسق بنياً فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم  
نادمين)<sup>(٦)</sup>.

فلا يقبل فى الشهادة إلا عدل، فثبت أن تقييد الشهادة بالعدالة عن طريق

---

(١) انظر التمهيد (١٨٤/٢).

(٢) انظر التبصرة فى أصول الفقه للشيخ أبى إسحاق الفيروز أبادى الشيرازى، ص ٢١٤،

تحقيق د. محمد حسين هيتو، البرهان للجوينى (٤٣٥/١) ؛ التمهيد (١٨٦/٢).

(٣) انظر البرهان للجوينى (٤٣٥/١) ؛ التبصرة للشيرازى، ص ٢١٤ ؛ شرح تنقيح

الفصول للقرافى، ص ٢٦٨ ؛ التمهيد (١٨٦/٢).

(٤) انظر المحصول للرازى (٤٥٩/١) ، التمهيد (١٨٥/٢).

(٥) انظر المحصول للرازى (٤٥٥/١).

(٦) سورة الحجرات، آية (٦).



الدليل لا عن طريق حمل المطلق على المقيد<sup>(١)</sup>.

### المذهب الثاني :

لا يحمل المطلق على المقيد بنفس اللفظ، بل لابد من دليل من قياس أو غيره ونقل الزركشي الشافعي من مناقب الشافعي لابن أبي حاتم الرازي عن يونس بن عبد الأعلى قال : "سمعت الشافعي يعيب على من يقول : لا يقاس المطلق من الكتاب على المنصوص، وقال : يلزم من قال هذا أن يجيز شهادة العبد والسفهاء، لأن الله عز وجل قال : (واشهدوا ذوى عدل منكم) وقال فى موضع آخر : "واشهدوا إذا تبايعتم" مطلقا، لكن المطلق يقاس على المنصوص فى مثل هذا فلا يجوز غير العدل<sup>(٢)</sup>.

وهذا مذهب كثيرين من الشافعية كالقفال الشاشي، وابن فورك، وأبى إسحاق الإسفرايينى والقاضى أبى الطيب، والشيخ أبى إسحاق، وإمام الحرمين، وابن القشيري، والغزالي، وابن هارون، وابن السمعاني، واختاره القاضى أبو بكر ونسبه إلى المحققين وقال : "لو جاز تقييد المطلق لتقييد المقيد لجاز إطلاق المقيد، وهو لا يجوز إجماعا"<sup>(٣)</sup>.

لكن الذين يجوزون التقييد بالقياس يفسرونه على أنه مخصص للمطلق، والذين يضعون التقييد به يرون أنه زيادة على المطلق، فالتخصيص بيان، وهو جائز بالقياس بينما الزيادة نسخ وهو لا يجوز بالقياس.

وتوضيح ذلك أن إطلاق الرقبة يقتضى أجزاء المؤمنة والكافرة، والتقييد بالأعيان يخرج الكافرة فكان تخصيصا، وهذا هو الصحيح كما قال القاضى

(١) انظر التمهيد (١٨٥/٢).

(٢) البحر المحيط (٤٢١/٣).

(٣) البحر المحيط (٤٢١/٣) ؛ انظر المحصول للرازي (٤٦٠/١) ؛ التمهيد فى اصول الفقه (١٨٧/٢).

عبد الوهاب. ويرى أبو عبد الله البصري أن القياس زيادة.

### وبيانه :

أن الإطلاق يقتضى إجزاء كل ما تقع عليه الرقبة، فإذا اعتبر فى إجزائها الإيمان كان ذلك زيادة لا محالة.

وإذا أمعنا النظر وجدنا أن أصحاب الراى الأول نظروا إلى المعنى، فالتقييد بالصفة نقصان فى المعنى مثل (رجل) مع قولنا : (رجل مسلم)، وأصحاب الراى الثانى نظروا إلى اللفظ فكان وصف المؤمنة زيادة على لفظ رقبة.

وقد نبه الأصفهاني على أن المراد بالقياس، السالم عن الفروق، حتى يندفع قول من قال: إن اختلاف الأسباب يوجب اختلاف الأحكام<sup>(١)</sup>.

واستدلوا على ذلك بما رواه معاوية بن الحكم السلمي، قال : كانت لى جارية ترعى غنما لى قبل أحد والجوانية فاطلعت ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها وأنا رجل من بنى آدم أسف كما يأسفون لكنى صككتها صكة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعظم ذلك على، قلت يا رسول الله أفلا اعتقها؟ قال : انتنى بها، فأتيتها بها فقال لها : أين الله؟ قالت : فى السماء، قال : من أنا؟ قالت : أنت رسول الله، قال : اعتقها فإنها مؤمنة<sup>(٢)</sup>.

ووجه الاستدلال : أن الرسول صلى الله عليه وسلم علل جواز إعتاقها بأنها مؤمنة فالحديث إذا يدل على أنه لا يصح العتق تكفيرا عن اللطمة إلا أن تكون الرقبة مؤمنة، فإذا كان الأمر كذلك فمن باب أولى أن لا يجرىء فى الكفارات الواجبة كالظهار واليمين والجماع فى نهار رمضان إلا رقبة مؤمنة.

(١) انظر البحر المحيط (٤٢٢/٣).

(٢) سنن أبو داود - كتاب الإيمان والنذور - حديث رقم ٢٨٥٦.

وأجيب عن ذلك :

بأن هذه الحادثة التي ذكرت في هذه الرواية أنها واقعة عين لا يجوز القياس عليها.

واستدلوا بأن دلالة العام على الأفراد فوق دلالة المطلق عليها فدلالة العام على الأفراد قصدية ودلالة المطلق عليها ضمنية والعام يجوز تخصيصه بالقياس فيجوز أن يقيد المطلق بالقياس<sup>(١)</sup>.

وأجيب عن ذلك بالآتي :

أولاً : ان العام لا يخص بالقياس عندنا مطلقاً وإنما يخص إذا خص أولاً بدليل قطعي وفي مسألتنا حمل المطلق على المقيد لم يقيد المطلق بنص أولاً حتى يقيد ثانياً بالقياس بل الخلاف في تقييده ابتداءً بالقياس فلا يكون تقييد المطلق كتخصيص العام<sup>(٢)</sup>.

ورد على ذلك :

بأن ما جاز أن يخص به ما دخله التخصيص جاز أن يخص به ما لم يدخله التخصيص لأن العموم وإن خص فمعناه معقول وامثاله ممكن فيما لم يتناوله التخصيص حقيقة مثل الذي لم يدخله التخصيص ولأنه إنما خص العموم الذي دخله التخصيص بالقياس لخصوصه ومنافاته بعض ما شمله اللفظ العام وهذا المعنى موجود في ابتداء التخصيص، فيجب أن يكون ما دخله التخصيص وما لم يدخله التخصيص في الحكم سواء<sup>(٣)</sup>.

(١) انظر المحصول للإمام الرازي (٤٦٠/١) ؛ التمهيد في أصول الفقه لأبي الخطاب الكلوزاني، تحقيق د. مفيد أبو عمشة (١٨٧/٢).

(٢) انظر التلويح على التوضيح (٦٦/١) ، كشف الأسرار على المنار لحافظ الدين النسقي مع شرح نور الأنوار على المنار لملاحيون (٤٣٢/١).

(٣) انظر التمهيد في أصول الفقه لأبي الخطاب الكلوزاني (١٢٦، ١٢٥/٢).

وأجيب عنه :

أولا : بأن العام الذى دخله التخصيص ليس مثل العام الذى لم يدخله التخصيص لأن العام عندنا قبل التخصيص قطعى الدلالة وبعد التخصيص ظنى الدلالة فلا يصح تخصيص القطعى بالظنى<sup>(١)</sup>.

ثانيا : أن العام والمطلق بينهما فروق من حيث التعريف والحكم وهى :

- أن العموم فى العام من حيث الأفراد، والإطلاق فى المطلق من حيث الصفات.  
- أن العام عمومه شمولى والمطلق عمومه بدلى.

- أن العام لا يتأتى إلا بجميع أفرادة دفعة واحدة والمطلق يتأدى بفرد واحد.

فليس المطلق كالعام حتى يجوز تقييد المطلق بالقياس كما يجوز تخصيص العام بالقياس، واستدلوا بأنه إذا وجد قياس صحيح بجامع بين المطلق والمقيد وجب التسوية بينهما فى الحكم<sup>(٢)</sup>.

وقد وجد قياس صحيح بجامع بين الظهار والقتل فى عتق الرقبة وهو أن كل واحد منهما كفارة، كما أن العتق صدقة عن المعتق نفسه، ومن شرط القابض للقرايات الواجبة الإيمان كالزكاة فإنها لا تجوز إلا بدفعها لمؤمن وهذه هى علة اعتبار الإيمان فى كفارة القتل وذلك موجود بعينه فى كفارة الظهار فوجب التسوية بينهما فى الحكم وهو اعتبار الإيمان<sup>(٣)</sup>.

واعترض على ذلك باعتراضين :

الأول : أن من شرط التعدية أن يكون الحكم المعدى إلى المقيس حكما شرعيا لا عدما أصليا وأنتم عديتم العدم الأصلى وهو عدم أجزاء الكفارة فى

(١) انظر التلويح على التوضيح (٧٢، ٧١/١) ؛ أصول السرخسى (١٣٣/١).

(٢) انظر المحصول فى علم الأصول (٤٥٩/١).

(٣) انظر مفتاح الوصول إلى بناء الفروع على الأصول للإمام أبى عبد الله محمد بن أحمد المالكى التلمسانى، تحقيق عبدالوهاب عبداللطيف، ص ٨.

كفارة القتل إلى كفارة الظهار لأن وجوب الإيمان في كفارة القتل ثبت بالنص  
ويبقى عدم إجزاء الكافرة إلى العدم الأصلي لعدم مشروعيته، والعدم الأصلي  
ليس حكماً شرعياً فلا يعدى<sup>(١)</sup>.

**وأجيب عن ذلك :**

بأننا لم نعد عدم إجزاء الكافرة وإنما عدينا وجوب الإيمان في كفارة  
القتل وهو حكم شرعي لا عدم أصلي فيصح تعديته في أمثالها فوجب الحمل  
قياساً على قيد الإيمان في كفارة القتل.

الثاني : يوجد وجه على عدم حمل كفارة الظهار على كفارة القتل  
خاصة وهو أن القتل بغير حق يعني إزهاق النفس بغير حق فهو في نفسه أعظم  
القبح فترك التثبت فيه من أعظم الذنوب الكبيرة فيكون سائره ومكفره أعظم  
وأقوى ولا يلزم منه كون سائر الذنوب ومكفرها التي دونه على مثل تلك  
القوة<sup>(٢)</sup>.

**المذهب الثالث :**

"أنه يعتبر أغلظ حكمي المطلق والمقيد، فإن كان حكم المطلق أغلظ  
حمل على إطلاقه، ولم يقيد إلا بدليل.  
وإن كان حكم المقيد أغلظ حمل المطلق على المقيد ولم يحمل على  
إطلاقه إلا بدليل، لأن التعليل إلزام، وما تضمنه الإلزام لم يسقط التزامه  
بالاحتمال"<sup>(٣)</sup>.

---

(١) انظر شرح العضد لمختصر المنتهى (١٥٨، ١٥٧/٢) ؛ فواتح الرحموت شرح مسلم  
الثبوت (٣٦٦/١).

(٢) انظر فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت (٣٦٦/١).

(٣) البحر المحيط (٤٢٣/٣).

#### المذهب الرابع :

"التفصيل بين أن يكون صفة فيحمل كالإيمان فى الرقبة أو ذواتها، فلا يحمل كالنقييد بالمرافق فى الموضوع دون التيمم"<sup>(١)</sup>. ونسب هذا المذهب إلى الأبهري.

#### المذهب الخامس :

وهو مذهب الأحناف وأكثر المالكية وبعض الحنابلة<sup>(٢)</sup>. وهو أن المطلق فى هذه الحال لا يحمل على المقيد أصلا لا من جهة الألفاظ ولا من جهة القياس.

وعملوه : بأن نقييد الخطاب بشيء فى موضع لا يوجب تقييد مثله فى موضع آخر.

ففى مسألة الرقبة اقتضى النص المطلق أجزاء ما يسمى رقبة فشرط الإيمان يغير مقتضى النص وقد بين الغزالي أن هذا يقوى لهم فى مسألة النية فى الموضوع فإن الله تعالى تولى بيان أفعال الموضوع وأركانها فاقضى ذلك وقوع الأجزاء لتحصيل ما تعرض له وشرط النية زيادة عليه.

ويرى الشافعى أن الزيادة على النص تخصيص وذلك لأنه يسمى

---

(١) البحر المحيط (٤٢٣/٣).

(٢) انظر كشف الأسرار للبزدوى (٢٨٧/١) ؛ أصول السرخسى (٢٨٦/١) ؛ بدائع الصنائع (٢٣٤/٣) ؛ مختصر القدورى، ص ١٨٢ ، العدة لأبى يعلى (٢٣٨/٢) ؛ المسودة لآل تيمية، ص ١٤٥ ؛ شرح تنقيح الفصول فى اختصار المحصول فى الأصول للإمام شهاب الدين أبى العباس القرافى المالكي، تحقيق طه عبدالرءوف سعد، ص ٢٦٧، دار الفكر.

الظاهر نصاً<sup>(١)</sup>.

وقد استدل أصحاب هذا المذهب بالكتاب والسنة والعقل :  
فمن الكتاب قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد  
لكم تسوؤكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا الله عنها والله غفور  
حلیم)<sup>(٢)</sup>.

ووجه الاستدلال :

أن ظاهر الآية على أن السؤال عن المسكوت عنه منهى عنه فكان  
العمل بظاهر النص واجباً، فحمل المطلق على المقيد لمعرفة حكم المطلق إقدام  
على ذلك المنهى عنه لما فيه من ترك الإيهام فيما أبهم الله.  
فالنهى ليس عن السؤال عن المجمل أو المشكل لأن ذلك واجب.  
ولا يرد السؤال عما هو مفسر أو محكم، فعلم أن النهى ورد عن السؤال  
عما هو ممكن العمل به مع نوع إيهام ما والسؤال إذا يكون تعمقاً وذلك منهى  
عنه بهذا النص<sup>(٣)</sup>، ويؤيد ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : "نروني ما تركتكم،  
فإنما أهلك من كان قبلكم لكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بشيء  
فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه"<sup>(٤)</sup>.  
وأجيب على ذلك بأن الآية الكريمة والحديث الشريف ليس فيهما دلالة  
على منع حمل المطلق على المقيد.

---

(١) انظر البحر المحيط (٤٢٣/٣، ٤٢٤) ؛ فوائح الرحموت (٣٦١/١) وما بعدها ؛  
المنحول من تعليقات الأصول لأبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (ت ٥٠٥هـ)،  
تحقيق د. محمد حسين هيكل، دار الفكر دمشق، ط ٢، ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م، ص ١٧٦، ١٧٧.  
(٢) سورة المائدة، آية (١٠١).  
(٣) انظر كشف الأسرار للبزدوى (٢٩١/٢) ؛ التلويح على التوضيح للفتازاني (٦٤/١) ؛  
كشف الأسرار على المنار لحافظ الدين النسفي مع شرح نور الأنوار على المنار  
(٤٢٧/١)، دار الكتب العلمية، بيروت.  
(٤) صحيح مسلم - كتاب الحج - حديث رقم ٢٣٨٠ ،

كذلك ليس المقصود منها المنع عن السؤال مطلقا وإنما القصد هو حث المسلمين على التأدب في السؤال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهيهم عن السؤال فيما ترك تفصيل حكمه كي لا يؤدي ذلك إلى نزول الحكم الشاق عليهم. ومثال للسؤال المنهى عنه سؤال أحدهم لرسول الله صل الله عليه وسلم في فريضة الحج حين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يا أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل : أكل عام يا رسول الله؟ فسكت، قالها ثلاثا. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لو قلت نعم لوجب ولما استطعتم، ثم قال ذروني ما تركتكم...".

وذكر ابن كثير<sup>(١)</sup> رحمه الله أن هذه الحادثة كانت سببا لنزول الآية : (لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم)..<sup>(٢)</sup>

أما الرجوع إلى المقيد ليعلم منه حكم المطلق لما بينهما من العلاقة بعد أن تم الدين وانقطع الوحي فلا يتوجه إليه النفي في الآية والحديث بل أمرنا الله بسؤال العلماء عما خفى علينا. قال تعالى : "فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون"<sup>(٣)</sup>.

ورد عليه :

بأن الآية تدل على الحث على طلب العلم، أما الآية (لا تسألوا عن أشياء..) فتدل على النهي عن سؤال التعمق فيما ترك تفصيله فلا تعارض.

ومن السنة :

استدلوا : بما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : "أبهموا

---

(١) انظر تفسير ابن كثير لآبي الفداء عماد الدين اسماعيل بن عمر بن كثير (١٠٥/١).

(٢) سورة المائدة، آية (١٠١).

(٣) سورة النحل، آية (٤٣).



ما أبهم الله واتبعوا ما بين الله" (١). أى أطلقوا ما أطلقه الله، ولا تقيّدوا الحرمة فى أمهات النساء بالدخول بالبنات.

والعمل بالإطلاق قول عامة الصحابة رضى الله عنهم فى أمهات النساء لورودها مطلقة فى قوله تعالى : (وأمهات نسائكم) (٢). ويؤيد ذلك قول عمر رضى الله عنه : "أم المرأة مبهمة فى كتاب الله فأبهموها" (٣). إنما أراد قوله تعالى : (وأمهات نسائكم) فإن حرمتها مطلقة عن قيد الدخول وحرمة الربيبة مقيدة بالدخول بقوله تعالى : "وربائبكم اللاتى فى حجوركم من نسائكم اللاتى دخلتم بهن" (٤) فلم يحمل المطلق على المقيد وعليه انعقد إجماع من بعدهم (٥). وأجيب عنه :

بأن الإجماع على عدم حمل المطلق على المقيد فى صورة لا يكون إجماعاً على الأصل الكلى لجواز أن يكون ذلك الدليل لاح لهم فى هذه الصورة فقط (٦).

واستدلوا بالمعقول :

بقولهم : إعمال الدليلين واجب ما أمكن وذلك فى إبقاء المطلق على إطلاقه والمقيد على تقييده عند الإمكان لأنه لو حمل المطلق على المقيد يلزم منه إبطال إطلاق المطلق لأن المطلق يدل على أجزاء المقيد وغير المقيد وفى الحمل على المقيد إبطال للأمر الثانى (٧) والغرض من الإطلاق التيسير

---

(١) انظر موسوعة فقه عبد الله بن عباس د. محمد رواس قلعه جى (٥١/١)، معهد البحوث العربية وإحياء التراث الإسلامى بمكة.

(٢) سورة النساء، آية (٢٣).

(٣) انظر موسوعة فقه عمر بن الخطاب، د. محمد رواس (٤٠/٢)، مؤسسة الرسالة.

(٤) سورة النساء، آية (٢٣).

(٥) انظر كشف الأسرار لليزدوى (٢٩١/٢) ؛ التلويح على التوضيح للفتازانى (٦٥/١).

(٦) انظر التلويح على التوضيح (٦٥/١).

(٧) السابق والمكان نفسه.

والتوسعة على المكلف وفي الحمل على المقيد إثبات التشديد والتضييق<sup>(١)</sup>.

أجيب عنه :

بأن إعمال الدليلين واجب ما أمكن وذلك في حمل المطلق على المقيد، لأن العمل بالمقيد هو عمل بالمطلق وزيادة والجمع بينهما أولى، ولأن من عمل بالمقيد يخرج من عهدة التكليف بيقين لأنه إن كان التكليف بالمقيد فظاهر وإن كان التكليف بالمطلق فقد أتى بالمطلق وزيادة فيلزم الخروج عن عهدة التكليف بيقين ومن عمل بالمطلق لا يخرج عن عهدة التكليف بيقين لجواز أن يكون التكليف بالمقيد والإتيان بالمطلق لا يستلزم الإتيان به فلا يخرج عن التكليف بيقين<sup>(٢)</sup>.

واستدلوا من المعقول كذلك :

أن المطلق من الخاص<sup>(٣)</sup> وله معنى متعين ومعنى معلوم يمكن العمل به مثل المقيد ولا يجوز ترك ظاهر الإطلاق إلا بدليل ألا ترى أنه لو لم يرد المقيد وجب العمل بإطلاقه بالاتفاق من غير بيان، كما لا يجوز ترك التقييد في المقيد لإثبات حكم الإطلاق بالاتفاق<sup>(٤)</sup>.

فإن قيل :

إننا لا نترك ظاهر الإطلاق إلى التقييد بلا دليل بل بصرف الإطلاق عن ظاهره إلى التقييد بالدليل، وهو حمل المطلق على المقيد بقيام دليل هو قياس بجامع وهو تحرير رقبة واجبة في كل واحد من الظهار والقتل خطأ فوجب

(١) انظر كشف الأسرار على المنار لحافظ الدين النسقى (٤٢٥/١).

(٢) انظر بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب، تحقيق د. محمد مظهيرقا، (١٥٣/٢) معهد إحياء البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي بمكة.

(٣) انظر ص ١٦٢ من البحث.

(٤) انظر كشف الأسرار للبردوى، ص ٢٩٢.

حمل المطلق على المقيد.

قلنا : لا يصح القياس هنا لمحل كفارة الظهار على كفارة القتل خطأ لوجود المفارقة بين الظهار والقتل في السبب والحكم صورة ومعنى ، أما المفارقة في السبب صورة فظاهر لأن الظهار غير القتل، وكذا معنى لأن القتل بغير حق من أعظم الكبائر فلا يكون في معنى الجناية كالظهار.

وأما المفارقة في الحكم صورة فلأن حكم القتل وجوب التحرير والصوم على الترتيب مقتصرًا عليهما وحكم الظهار وجوب التحرير أو الصوم أو الإطعام.

وأما معنى فلأن في حكم الظهار نوع تيسير فإن للطعام مدخلا في الظهار عند العجز، فإذا ثبتت المفارقة بينهما لم يصح حمل المطلق على المقيد بدليل القياس، إذ لا بد له من المماثلة<sup>(١)</sup>.

ورد على هذا بأن الأمور المختلفة يجوز اشتراكها في حكم واحد ولا عبرة بالتماثل ولا بالاختلاف<sup>(٢)</sup>.

وكذلك استدلوا بقولهم :

بأن من شرط القياس عدم معارضة نص وقد عارض القياس نص المطلق في مسألتنا فإن المطلق يدل على الإجزاء مطلقا سواء كان في ضمن المقيد أو في غيره والقياس يقتضي عدم الإجزاء إلا بهذا القيد فعارض النص المطلق القياس ففاته شرطه فبطل<sup>(٣)</sup>.

فإن قيل: لا نسلم أن القياس معارض للنص، وذلك أن المعدي هو

---

(١) انظر كشف الأسرار للبرزدوى (٢٩٣، ٩٢/٢) ؛ كشف الأسرار على المنار (٤٣٠/١).

(٢) انظر مفتاح الأصول إلى بناء الفروع على الأصول للإمام المجتهد أبي عبد الله محمد بن أحمد المالكي التلمساني ، ص ٨٧.

(٣) انظر فوائح الرحموت بشرح مسلم الثبوت (٣٦٥/١) ، التوضيح على التلويح لمستن التنقيح (٦٦/١).

وجوب القيد المنطوق به في كفارة القتل وهو الإيمان والمقيس هو المطلق الذي ليس نصا في أجزاء الكافرة، فالنص في كفارة الظهار يدل على وجوب المطلق أعم من أن يكون في ضمن المقيد أو في غيره وليس ذلك كالتصحيح على أجزاء الكافرة فقسنا ما سكت عن تقييده بالإيمان على ما نطق بالإيمان فيه<sup>(١)</sup> فلا يعارض إذا القياس النص المطلق.

قلنا : أن وجوب المطلق هو وجوب قدر مشترك بين هذا المقيد وغيره ويجزىء لو أتى به في أي فرد من أفراده فإن في ضمن هذا المقيد أو غيره لا وجوب شيء من خصوصياته والقياس يقتضي وجوب هذا المقيد بحيث لا يجزىء غيره في أفراد المطلق فثبت معارضة القياس للنص المطلق<sup>(٢)</sup>.

وكذلك استدلوا :

بأن إثبات القيد في اللفظ المطلق بالقياس زيادة على النص، يلزم منه رفع ما اقتضاه اللفظ المطلق وهو في مسألتنا أجزاء المؤمنة والكافرة في كفارة الظهار فيكون نسخا، والنص الثابت بطريق قطعي لا يجوز نسخه بالقياس<sup>(٣)</sup>.

وأجيب عنه بالآتي :

أولا : لا نسلم أنه يلزم من إثبات القيد في المطلق بالقياس نسخ النص المطلق بل تقييده ببعض مسمياته وذلك أن إطلاق الرقبة ليس نصا في أجزاء الرقبة الكافرة إذ أن فهم أجزاء الكافرة منه مظنون من ظاهر دلالة اللفظ وإزالة

---

(١) انظر المستصفي من علم أصول الفقه للإمام الغزالي رتبها محمد عبدالسلام عبدالشافي، ص ٢٦٢، دار الكتب العلمية، بيروت ؛ فوائح الرحموت بشرح مسلم الثبوت (٣٦٥/١).

(٢) انظر فوائح الرحموت (٣٦٥/١، ٣٦٦).

(٣) انظر كشف الأسرار لليزدوى (٢٣٩/٢) ؛ التلويح على التوضيح (٦٥/١) ؛ الإحكام للآمدى (٨/٣) ؛ المعتمد في أصول الفقه لأبي الحسين محمد بن علي بن الطيب البصري المعتزلي، تحقيق محمد حميد الله (٣١٣/١) ؛ دمشق ١٩٦٤ م ، كشف الأسرار على المنار (٤٣٢/١).

الظاهر ليس فى حكم النسخ<sup>(١)</sup>.

ثانيا : فى قوله تعالى : (فإن الله خمسہ وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل إن كنتم آمنتم بالله)<sup>(٢)</sup>، أنكم قيدتم "ذوى القربى" بالفقر والاستحقاق ولم يدل عليه كتاب ولا سنة فإن كان ذلك بالقياس فإما أن يكون نسخا أولا.

فإن كان الأول فقد بطل قولكم : إن النسخ لا يكون بالقياس، وإن لم يكن نسخا فقد بطل قولكم : إن رفع الحكم المطلق بالقياس يكون نسخا، وكذلك قيد الرقبة فى آية الظهار بالسلامة وليس هذا بكتاب ولا سنة إنما هو بالقياس<sup>(٣)</sup>. وقد سبق بيان أن التقييد بالإيمان ليس زيادة على المطلق وإنما هو تخصيص<sup>(٤)</sup> وعليه فلا يجوز الاستدلال بما قالوه.

### **اتحاد المطلق والمقيد فى الموضوع واختلافهما فى السبب والحكم وهى الحال الرابعة :**

ومن أمثلة هذا النوع قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق)<sup>(٥)</sup>. وقال تعالى : (فإن لم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه)<sup>(٦)</sup>.

---

(١) انظر البرهان فى أصول الفقه لإمام الحرمين أبى المعالى الجوينى، تحقيق د. عبد العظيم الديب (٤٣٨/١) ؛ المستصفى من علم الأصول للغزالي، ص ٢٦٢.

(٢) سورة الأنفال، آية (٤١).

(٣) انظر البرهان للجوينى (٣٤٧/١).

(٤) انظر ص من البحث.

(٥) سورة المائدة، آية (٦).

(٦) سورة النساء، آية (٤٣).

فالموضوع فى الآيتين واحد وهو الطهارة للصلاة أو رفع الحدث استعدادا للصلاة. والحكم فى الآيتين مختلف. ففى الأولى غسل الأيدى إلى المرافق وهذا الغسل مقيد بأنه إلى المرافق أما فى الآية الثانية فمسحهما فقط وهذا المسح مطلق ولم يقيد بكونه إلى المرافق.

وقد نقل فى هذه الحال عن أكثر العلماء أن المطلق لا يحمل على المقيد إلا بدليل<sup>(١)</sup>. لكنهم قيدوا الإطلاق الوارد فى آية التيمم بقيد ورد فى دليل آخر فقيد علماء الحنفية والشافعية الأيدى فى المسح إلى المرافق<sup>(٢)</sup> بحديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين"<sup>(٣)</sup>.

لا عن طريق حمل المطلق على المقيد كما قيد الحنابلة وبعض المالكية مسح اليدين بكونه إلى الكفين فى التيمم<sup>(٤)</sup> لما روى عن عمار بن ياسر رضى الله عنه قال : "ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكفه الأرض ونفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وكفيه"<sup>(٥)</sup>.

فكل واحد من الفريقين لم يحمل المطلق على المقيد فى هذه الحال، إلا بدليل آخر غير أن صاحب جمع الجوامع وشارحه المحلى قد ذكر أن هذه الصورة يجرى الخلاف الجارى فيها فى حالة اتحاد الحكم واختلاف الموضوع

---

(١) انظر الإحكام للآمدي (٦/٣) ؛ أصول السرخسي (٢٧٠/١) ؛ حاشية العلامة التفنيزاني (١٥٦/١).

(٢) انظر مختصر القدوري مع حاشية التنقيح، ص ١٠ ؛ بدائع الصنائع (٤٥/١) ؛ كتاب الإمام الشافعي بحاشيته مختصر المزني (٤٢/١).

(٣) السنن الكبرى للبيهقي (٢١١/١).

(٤) انظر بداية المجتهد لابن رشد (١٤٩/١) ؛ وذهب بعض المالكية إلى مسح اليدين إلى المرفقين بدليل الحديث الذى رواه ابن عمر ؛ زاد المستقنع لشرف الدين موسى بن أحمد المقدسي، المكتبة الفيصلية بمكة، ص ١٤ باب التيمم ؛ العدة فى شرح العمدة لبهاء الدين عبد الرحمن المقدسي، ص ٢٧ باب التيمم، دار الكتب العلمية، بيروت.

(٥) أخرجه البخارى (٩٣/١) ؛ واللفظ للبيهقي (٢٠٩/١).

وقد سبق ذكرها<sup>(١)</sup>.

والذين ذهبوا إلى حمل المطلق على المقيد فى هذه الصورة اختلفوا فيما بينهم فى موجب الحمل هل هو بمجرد اللغة أو بجامع بينهما. والراجح ما ذهب إليه الجمهور أنه لا يحمل المطلق على المقيد حال اتحاد الموضوع واختلاف الحكم.

وذلك أن الحمل لوجود التعارض بين المطلق والمقيد، ولا يمكن العمل بكل واحد منهما، لأن المطلق يوجب الإجزاء من غير قيد والمقيد يوجب عدم الإجزاء من غير قيد. وهنا يمكن العمل بكل واحد منهما ولا تعارض بينهما حيث اختلف فى حكمها فهو فى الموضوع وجوب الغسل وفى التيمم وجوب المسح<sup>(٢)</sup>.

### حجية المطلق بعد التقييد :

بين المطلق والعام تشابه من وجه واختلاف من وجه آخر. فالمطلق كما سبق فى تعريفه هو ما دل على الماهية من حيث هى. والعام هو "اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له من غير حصر"<sup>(٣)</sup>. فالعموم قائم على الشمول لكل الأفراد بينما المطلق قائم على الدلالة على الحقيقة دون النظر إلى الأفراد ولذلك كلمة رقبة فى قوله تعالى : (فتحرير رقبة) تدل على الحقيقة دون النظر إلى فرد معين بينما كلمة المؤمنين مراعى فيها الأفراد الذين يتصفون بهذه الصفة ولذلك لابد من شمولها لكل الأفراد حتى توصف بالعموم.

---

(١) انظر ص من البحث.

(٢) انظر < جمع الجوامع مع شرح المحلى (٥١/٢)، ط ٢

(٣) البحر المحيط (٥/٣).

لكن المطلق الذى هو بيان الحقيقة يكون فى الفرد الواحد سواء كان واحدا بالجنس أو واحدا بالذات.

فالواحد بالجنس فيه عموم للأفراد ومن هنا أشبه العام بالرقبة المذكورة فى الآية السابقة واحد بالجنس تشمل كل الرقاب من حيث المعنى ويخرج الممثل عن العهدة بعثت أى ربة بينما فى العام لا يخرج عن العهدة إلا بشمول الأمر أو النهى لكل الأفراد فلو قيل : (قاتلوا المشركين كافة) لا يتم الامتثال إلا بإعلان المقاتلة عليهم عامة.

فوجه الشبه بين المطلق الدال على الجنس والعام هو الشمول فى المعنى، لكنهما يفترقان من وجه هو أن الواحد فى المطلق قد يكون واحدا بالذات مثل قول القائل : "رايت رجلا" فالمراد هنا واحد بالذات وهذا مخالف للعموم ولذلك يقول الزركشى : إن "الإسم المفرد كالعام فإن الواحد ينقسم إلى واحد بالجنس وواحد بالذات، فإن أريد الأول تناول جميع الذوات لاشتمال الجنس على الأعيان والذوات بخلاف العام، فإنه يدل عليهما بالوضع.

أما الواحد بالجنس فمعناه حقيقة توجد فى عموم الأعيان فيقع عموم الأعيان (فى مفهومه) ضرورة اشتمالها على تلك الحقيقة لا أنها مدلول اللفظ ولهذا قلنا : "إن المطلق يفارق العام من وجه ويساويه من وجه"<sup>(١)</sup>.

فقد قام تفريق الزركشى بين العام والمطلق على دلالة العام والواحد بالجنس المطلق على الشمول هل هو من جهة الوضع وهو العام أم من جهة كونه حقيقة تشتمل على الأعيان والذوات وهو المطلق إذا كان جنسا.

والمعنى بين ما ذكرناه وبين كلام الزركشى ليس بعيدا، وقد اختلف العلماء فى حجية العام بعد التخصيص وكان لهم فى ذلك مذاهب سبعة فى حالة

---

(١) البحر المحيط، (٤٣٣/٣).



ما إذا خص بمعين.

فمنهم من قال: إنه حجة في الباقي مطلقا وهو اختيار الأمدى والرازي وابن الحاجب ومعظم الفقهاء<sup>(١)</sup>.

ومنهم من رأى أنه ليس حجة ونقل هذا عن عيسى بن أبان وأبى ثور وأهل العراق والقدرية<sup>(٢)</sup>.

ومنهم من ذكر أنه إذا خص بمتصل كالشرط والاستثناء والصفة فهو حجة فيما بقى وإن خص بمنفصل فليس حجة في الباقي بل يصير مجملا نقل هذا عن الكرخي ومحمد بن شجاع البلخي<sup>(٣)</sup>.

ومنهم من قال: إن التخصيص إذا لم يمنع استفادة الحكم بالاسم وتعليقه بظاهره جاز التعلق به كما في قوله تعالى: (فاقتلوا المشركين)<sup>(٤)</sup>، لأن قيام الدلالة على المنع من قتل أهل الذمة لا يمنع من تعلق الحكم وهو القتل باسم المشركين.

وإن كان يمنع من تعلق الحكم بالاسم العام ويوجب تعلقه بشرط لا ينبىء عن الظاهر لم يجز التعلق به كما في قوله تعالى: (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما)<sup>(٥)</sup> لأن قيام الدلالة على اعتبار النصاب والحرز وكون المسروق لا شبهة فيه للسارق يمنع من تعلق الحكم وهو القطع بعموم اسم السارق ويوجب تعلقه بشرط لا ينبىء عنه ظاهر اللفظ، ونسب هذا المذهب إلى عبد الله تلميذ الكرخي<sup>(٦)</sup>.

(١) انظر البحر المحيط (٢٨٦/٣).

(٢) انظر البحر المحيط (٢٦٩/٣).

(٣) انظر البحر المحيط (٢٧٠/٣).

(٤) سورة التوبة، آية (٥).

(٥) سورة المائدة، آية (٣٨).

(٦) البحر المحيط، (٢٧٠/٣، ٢٧١).

وخامس المذاهب للقاضي عبد الجبار إن كان لا يتوقف على البيان كالمشركين فهو حجة، وإلا فلا كـ(أقيموا الصلاة)<sup>(١)</sup> ويتوقف العمل على بيان التخصيص وهو إخراج الحائض<sup>(٢)</sup>.

والمذهب السادس : أنه يجوز التمسك به في أقل الجمع لأنه المتعين ولا يجوز فيما زاد عليه حكى هذا القول الغزالي وابن القشيري<sup>(٣)</sup>.

والسابع : الوقف فلا نقول خاص أو عام إلا بدليل وقد حكى هذا القول أبو الحسين بن القطان<sup>(٤)</sup>.

ومعلوم كما ذكرنا قبل ذلك أن ما جرى على العام من تخصيص واختلاف في حجيته يجرى على المطلق بعد تقييده حتى إنهم قالوا : ما يخص به العام يقيد به المطلق<sup>(٥)</sup>.

وقد أوجز الزركشي خلاف العلماء في كون المطلق حجة بعد التقييد في قوله : (فالصائرون إلى أنه إذا تطرق إليه تقييد لا يبقى حجة، قالوا، لأن اللفظ كان عاما، لأنه تعرض لحقيقة يستوى نسبتها إلى الأعيان، فإذا لم يثبت الحكم في بعض الأعيان تبين أن الحقيقة المطلقة ما كانت مراده، فيكون المراد الواحد بالذات، وهو ضعيف، لأن اللفظ دال على حقيقة مطلقة، تستوى نسبتها ويدل على أن الحكم يتعلق بها. ولكن يجوز أن لا يثبت الحكم في بعض الأعيان لا لخلل في الدليل ولا لمعنى في التعلق، وهو الحقيقة، بل لمعنى يقع من عوارض التعيين فينتفى الحكم مع وجود الدليل بالنسبة إلى تلك الحقيقة لوجود معارض واقع للحكم، وهو لا يبطل دلالة الدليل إلا بالنسبة إليه كما قلنا في العام

---

(١) سورة البقرة، آية (٤٣).

(٢) انظر البحر المحيط (٢٧١/٣).

(٣) السابق ونفس المكان.

(٤) انظر البحر المحيط (٢٧/٣).

(٥) انظر ص من البحث.

يخص<sup>(١)</sup>.

والكلام فى حجية المطلق بعد التقييد خاص بالمطلق الذى يقع فى الإنشاء إذ هو الذى يدل على نفس الحقيقة من غير تعرض لأمر زائد وهو معنى قوله : "المطلق هو التعرض للذات دون الصفات لا بالنفى ولا بالإثبات" كقوله تعالى : (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة)<sup>(٢)</sup>.

أما المطلق الذى يقع فى الأخبار مثل رأيت رجلا فهو لإثبات واحد مبهم من ذلك الجنس غير معلوم التعيين عند السامع. وهذا النوع يندر أن يتعلق به حكم فلا مجال للحديث عن الحجية فيه.

### حمل المقيد على المطلق :

المشهور المتعارف عليه - كما رأينا من أول الكلام عن المطلق والمقيد - هو حمل المطلق على المقيد فى أحوال خاصة وبشروط معينة.

لكن وردت أمثلة حمل فيها المقيد على المطلق من ذلك فى باب قطاع الطريق فى حد الحراية جاء فى سورة المائدة : (إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم)<sup>(٣)</sup>.

فبمقتضى هاتين الآيتين الكريمتين يقام الحد على المحارب ما لم يتب قبل القدرة عليه، فقد قيد سقوط الحد هنا بتوبة المحارب قبل التمكن منه، لكن رأى بعض العلماء إلى أن المحارب قاطع الطريق إذا تاب بعد القدرة عليه سقط عنه الحد لأن الله أطلق فى آية السرقة فى قوله تعالى: (فمن تاب من بعد ظلمة

(١) البحر المحيط (٤٣٣/٣، ٤٣٤).

(٢) سورة البقرة، آية (٦٧) ؛ انظر البحر المحيط (٤١٥/٣).

(٣) سورة المائدة ، الآيتان (٣٤، ٣٣).

وأصلح فإن الله يتوب عليه إن الله غفور رحيم<sup>(١)</sup>.

فحمل أصحاب هذا رأى القائلين بسقوط الحد عن المحارب التائب بعد القدرة عليه حملوا المقيد فى آية الحرابة على المطلق فى آية السرقة ولا حجة لهم فيما ذهبوا إليه إلا هذا.

**يقول صاحب البحر :**

"احتج للقول الصائر إلى أنه لو تاب بعد القدرة عليه يسقط عنه الحد، قال : لأنه تعالى خصص هذا بقوله : (من قبل أن تقدرُوا عليهم) و"أطلق فى آية السرقة قوله : (فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح)"<sup>(٢)</sup>.

ومن أمثلة حمل المقيد على المطلق كذلك ما جاء فى المسح على الخف فقد روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم قوله : "يمسح المقيم يوماً وليلة، والمسافر ثلاثة أيام بليالهن"<sup>(٣)</sup>.

فالليالى هنا مقيدة بالإضافة فالمسح يكون فى الأيام الثلاثة والليالى المختصة بها فيقتضى ذلك أن المسافر لو أحدث عند طلوع الفجر لا يمسح الليلة الرابعة، بينما يرى الشافعية أنه يمسح ليلته حملاً على المطلق فى أول الحديث "يمسح المقيم يوماً وليلة" دون التقيد بكون الليلة المجاز المسح فيها هى ليلة اليوم.

ومن المعلوم أن ليلة اليوم هى التى تسبق نهاره فعندما تثبت رؤية هلال رمضان تكون تلك الليلة من رمضان ويأتى بعدها النهار الأول من الشهر فيصلى فيها القيام وعندما تثبت رؤية هلال شوال تكون تلك الليلة أول ليالى الشهر الذى سيأتى نهاره بعدها، ولذلك لا يصلى فيها القيام وهنا حمل الشافعية

---

(١) سورة المائدة، آية (٣٩).

(٢) البحر المحيط (٤٣٤/٣) ؛ وانظر مغنى المحتاج (١٨٤، ١٨٣/٤).

(٣) سنن أبى داود - كتاب الطهارة - حديث رقم ١٣٥.

المقيد على المطلق في الشطر الأول من الحديث.

يقول الزركشي الشافعي : "ثم رأيت الأصحاب قد حملوا ذلك أيضا في مسح الخف، فإن قوله صلى الله عليه وسلم "يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة أيام بليالهن) من باب حمل المقيد على المطلق على مقتضى كلامهم لأن لياليهن مقيد بالإضافة، فيقتضى أنه لو أحدث المسافر عند طلوع الفجر لا يمسح الليلة الرابعة. وقد قالوا : "إنه : يمسح ليلته حملا على المطلق كما لو تأخرت ليلة اليوم عنه"<sup>(١)</sup>.

يفهم هذا من كلام الشافعي رحمه الله حيث جاء في الأم "ويصنع هكذا في السفر في ثلاثة أيام ولياليهن يمسح في اليوم الثالث إلى مثل الساعة التي أحدث فيها فيصل في الحضر خمس صلوات مرة وستا مرة أخرى بيمسح وفي السفر خمس عشرة صلاة مرة وست عشرة أخرى على مثل ما حكيت إذا صلاهن على الانفراد وكذلك إذا جمع في السفر لأنه إذا أحدث عند العصر صلى خمس عشرة وجمع العصر إلى الظهر في وقت الظهر فإذا دخل الوقت الذي مسح فيه انتقض المسح"<sup>(٢)</sup>.

فالشافعي رحمه الله لم يقيد جواز المسح بليالي الأيام وإنما أجاز المسح لعدد الصلوات التي تقام في ثلاثة أيام وثلاث ليال.

---

(١) البحر المحيط (٤٣٤/٣)

(٢) الأم للإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، (ت ٢٠٤هـ)، المجلد الأول نشر دار الغد العربي، ص ٧٧.

### العمل بمقتضى المطلق فى صورة هل ينفى حجيته فى غيرها؟

يقول كثير من متأخري الأصوليين إن المطلق يكفى فى العمل بمقتضاه إعماله فى صورة، وقد اتفقنا على العمل به فى كذا ويحددون الصورة المعمول بمقتضى المطلق فيها فلا يبقى حجة فى غيره لكن رد عليهم كما ذكر الزركشى ناسبا الرد لابن دقيق العيد : "بأنه إنما يكتفى بالعمل به فى صورة حيث لا يلزم ترك مادل اللفظ على العموم فيه، بل يجب العمل به فى كل صورة يلزم من ترك العموم فيها فى الحالة المطلقة ترك العموم فيما دخلت عليه صيغة العموم مثاله قول الحنفى فى جواب الشافعى : إن الوضوء تجب فيه النية لقوله صلى الله عليه وسلم : "ما منكم رجل يقرب وضوءه"<sup>(١)</sup>.

فيقول الحنفى : هو عام فى التوضؤ مطلق فى الوضوء وقد اتفقنا على العمل به فى الوضوء المنوى فلا يبقى حجة فى غيره.  
وجوابه :

إن العموم فى التوضوء يلزم منه العموم فى الوضوء، لأنه ما من نوع من أنواع الوضوء إلا وفاعله متوضئ فيندرج تحت الوضوء ويلزم أن يكون مثابا عليه نظرا إلى عموم اللفظ"<sup>(٢)</sup>.

ووضح ابن دقيق العيد هذه المسألة فى موضع آخر فقال : "أما قولهم إن المطلق يكفى فى العمل به مرة فنقول : يكتفى فيه بالمرة فعلا أو حكما؟  
الأول : مسلم.  
والثانى : ممنوع.

---

(١) صحيح مسلم - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - حديث رقم ١٣٧٤.  
(٢) البحر المحيط (٣/٤٣٤، ٤٣٥).

**وبيانه :**

أن المطلق إذا فعل مقتضاه مرة ووجدت الصورة الجزئية التى يدخل تحتها الكلى المطلق وفى ذلك فى العمل به كما إذا قال : "اعتق رقبة" ففعل ذلك مرة، لا يلزم إعتاق رقبة أخرى لحصول الوفاء بمطلق الأمر من غير اقتضاء الأمر العموم، وكذا إذا قال : "إن دخلت الدار فأنت طالق" فدخلت مرة وحدث لا يحدث بدخولها ثانية لوجود مقتضى اللفظ فعلا من غير اقتضاء العموم. أما إذا عمل به مرة حكما أى فى صورة من صور المطلق لا يلزم التقييد بها ولا يكون وفاء بالإطلاق، لأن مقتضى الإطلاق بالصورة المعينة حكما ألا يحصل الاكتفاء بغيرها وذلك فيما خص الإطلاق مثاله إذا قال : اعتق رقبة فإن مقتضى الإطلاق أن يحصل الإجزاء بكل ما يسمى رقبة لوجود المطلق فى كل معتق من الرقاب، وذلك يقتضى الإجزاء به، فإذا خصصنا الحكم بالرقبة المؤمنة منعنا إجزاء الكافرة، ومقتضى الإطلاق إجزاؤها إن وقع العتق لها فالذى فعلناه خلاف مقتضاه"<sup>(١)</sup>.

---

(١) البحر المحيط (٣/٤٣٤، ٤٣٥).

### الباب الثالث

## التطبيق على الأحاديث الواردة في المعاملات والمعقوبات

#### الفصل الأول : المعاملات المالية

المبحث الأول : في البيوع

المبحث الثاني : في الربا

المبحث الرابع : في القروض

المبحث الخامس : في المجر

المبحث السادس : في الرهن

المبحث السابع : في المساقاة والمزارعة

#### الفصل الثاني : المعاملات غير المالية

المبحث الأول : في إحياء الموات

المبحث الثاني : في فضل الماء

المبحث الثالث : في الشفعة

المبحث الرابع : في العمري والرقبي

المبحث الخامس : في تصرف المرأة في مالها ومال زوجها

المبحث السادس : في الوصية

#### الفصل الثالث : المعقوبات

المبحث الأول : في القصاص

المبحث الثاني : في الأشربة

المبحث الثالث : في الحلف وكفارته



الفصل الأول

## المعاملات المالية

المبحث الأول : في البيوع

المبحث الثاني : في الربا

المبحث الثالث : في القرض

المبحث الرابع : في التفليس

المبحث الخامس : في المجر

المبحث السادس : في الرهن

المبحث السابع : في المساقاة والمزارعة

المبحث الأول

## البيع

تمهيد : مشروعية البيع

المطلب الأول : تحريم ثمن الكلب

المطلب الثاني : تحريم بيع الطعام قبل قبضه

المطلب الثالث : جواز بيع المزايدة

## تمهيد : مشروعية البيع

من رحمة الله بعباده أن يسر لهم سبل العيش بتشريع التعامل فيما بينهم لتبادل المنافع والحاجات حتى تصبح الحياة سهلة ميسرة فكان أن شرع لهم البيع وأحلّه لتنتقل ملكية الأشياء ضرورية وحاجية وتحسينية بشروط معينة. والذي يعنينا هنا قبل البدء فى التطبيق على ما التزمنا به فى خطة البحث أن نتعرف على البيع بإيجاز ونذكر حكمه وحكمة مشروعيته.

**فالببيع لغة :** مصدر للفعل باع، وباع الشيء أخرجه عن ملكه، أو أدخله فيه بعوض، فهو من أسماء الأضداد، يطلق على البيع والشراء: كالقرء للطهر والحيض. ومن استعماله بمعنى الشراء قوله صلى الله عليه وسلم : "لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ولا يبيع على بيع أخيه" أى لا يشتري على شراء أخيه فإنما وقع النهى على المشتري لا البائع.

ولغة قریش تستعمل باع بمعنى أخرج الشيء عن ملكه واشترى بمعنى أدخله فى ملكه وهى أفصح إذ هى التى نزل بها القرآن الكريم، واصطاح العلماء على استعمال لغة قریش تقريبا للفهم. إذ أنها على لغة غير قریش من باب المشترك اللفظى الذى يحتاج إلى فهم المراد منه من أحد معنييه أو معانيه الى قرينة بخلافه على لغة قریش. وأما "شرى" فتستعمل بمعنى باع كما فى قوله تعالى : (وشروه بثمن بخس دارهم معدودة)<sup>(١)</sup>. أى باعوه.

وقوله سبحانه: (ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون)<sup>(٢)</sup>. أى

---

(١) سورة يوسف آية (٢٠).

(٢) سورة البقرة آية (١٠٢).

باعوا<sup>(١)</sup>.

والبيع فى اصطلاح الفقهاء تعددت تعريفاته وبرغم تقارب المعانى إلا أن فى بعض التعريفات عيوباً تدخل غير البيع من المعاملات فيه مثل التعريف الذى ذكره الخطيب الشربيني، إذ قال : البيع شرعاً : "مقابلة مال بمال على وجه مخصوص"<sup>(٢)</sup>. وهذا التعريف للبيع يدخل فيه القرض والإجارة وليساً ببيع إذ لا ينعقدان بلفظ البيع، ولذلك أورد الخطيب الشربيني تبريرات لإخراج هذين النوعين من المعاملات لكن يبقى أن التعريف شابه بعض العيوب<sup>(٣)</sup>.

ومنه ما ذكره الخرشي بقوله فى تعريف البيع : "عقد معاوضة على غير منافع ولا متعة لذّة"<sup>(٤)</sup>. فقد أخرج هذا التعريف الإجارة والكراء والنكاح لكن تدخل فيه هبة الثواب والصرف والمراطلة والسلام وإن كان الأخيران نوعين من البيع لكن الغالب عرفاً فى البيع أنه أخص من هذا المعنى كما علق على ذلك الخرشي<sup>(٥)</sup>.

والتعريف الذى سلم من العيوب هو الذى ذكره الشافعية ونصه:

البيع : "عقد معاوضة مالية يفيد ملك عين أو منفعة على التأييد"<sup>(٦)</sup>.

فدخل فى التعريف بيع حق الممر ونحوه وخرجت الإجارة بقيد التأقيت

---

(١) انظر لسان العرب باب العين فصل الباء ، القاموس المحيط مادة (بيع) والمعجم الوجيز

مادة (منع).

(٢) مغنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج، شرح الشيخ محمد الشربيني الخطيب على متن المنهاج لأبى زكريا يحيى بن شرف النووي (٢/٢)، دار إحياء التراث العربى، بيروت، لبنان.

(٣) السابق نفس المكان

(٤) الخرشي على مختصر سيدي خليل (٤/٥)، دار صادر، بيروت، لبنان.

(٥) نفس المرجع والمكان

(٦) مغنى المحتاج (٣/٢).

فيها إذ البيع من قيود تعريفه أنه على "التأييد" ولذلك لا تعد الإجارة بيعاً ولا تتعقد بلفظه.

وخرج القرض بقيد "المعاوضة" فإنه لا يسمى معاوضة في عرف الفقهاء، وعقد النكاح والخلع والصلح عن الدم بقيد "الملك"، فإن الزوج لا يملك منفعة البضع وإنما يملك أن ينتفع بها والزوجة والجاني لا يملكان شيئاً، وإنما يستفيدان رفع سلطة الزوج في الخلع، ومستحق القصاص في الصلح على الجناية، على أن النكاح خرج بقيد المعاوضة، كذلك فإنه لا يسمى معاوضة عرفاً.

### مشروعية البيع :

وقد ثبت البيع بالكتاب والسنة والإجماع :

فمن الكتاب قوله تعالى : (وأشهدوا إذا تباعتم)<sup>(١)</sup> فهو نص في حل البيع واشتراط الاشهاد فيه، وقوله تعالى : (وأحل الله البيع)<sup>(٢)</sup>.

وأظهر قولي الشافعي أن هذه الآية عامة في كل بيع إلا ما خص بالسنة مما سيأتى ذكره في التطبيق من البيوع التي نهى عنها صلى الله عليه وسلم فيثبت حل كل البيوع ما عدا ما نهى عنه، وللشافعي رحمه الله قول آخر : إن الآية مجملة والسنة مبينة لها وعلى كلا القولين يستدل بالآية على حل البيع ومشروعيته لكن على القول الثاني لا يستدل بها في مسائل الخلاف.

**ومن السنة :** ما يدل على حل البيع وفي ذلك وردت أحاديث كثيرة منها:

ما رواه الحاكم وصححه : "سئل النبي صلى الله عليه وسلم أى الكسب

---

(١) سورة البقرة، آية (٢٨٢).

(٢) سورة البقرة، آية (٢٧٥).

أطيب؟ فقال : عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور<sup>(١)</sup> أى لا غش فيه ولا خيانة.  
وقوله صلى الله عليه وسلم : "إنما البيع عن تراض"<sup>(٢)</sup>، وقوله : "يا  
معشر التجار إنه يشهد ببيعكم الحلف واللغو فشوبوه بالصدقة"<sup>(٣)</sup> وغير ذلك  
كثير.

والإجماع : فقد انعقد إجماع المسلمين على حل البيع فى غير ما نهى  
عنه<sup>(٤)</sup>.

### حكمة مشروعية البيع :

وقد بين ابن الهمام سبب شرعية البيع فقال : "وسبب شرعيته تعلق  
البقاء المعلوم فيه لله تعالى على وجه جميل، وذلك أن الإنسان لو استقل بابتداء  
بعض حاجاته من حرث الأرض ثم بذر القمح وخدمته وحرثه وحصاده  
ودراسته ثم تزييته ثم تنظيفه وطحنه بيده وعجنه وخبزه لم يقدر على مثل ذلك،  
وفى الكتان والصوف للبس، وبناء ما يظله من الحر والبرد إلى غير ذلك، فلا بد  
من أن تدفعه الحاجة إلى أن يشتري شيئا ويبتدىء مزاوله شىء، فلو لم يشرع  
البيع سببا للتمليك فى البديلين لاحتاج أن يؤخذ على التغالب والمقاهرة، أو السؤال  
والشحاذة، أو يصير حتى يموت، وفى كل منها مالا يخفى من الفساد، وفى  
الثانى من الذل والصغار ما لا يقدر عليه كل أحد ويذرى بصاحبه، فكان فى

(١) رواه أحمد فى مسنده - كتاب مسند المكين - حديث رقم ١٥٢٧٦

(٢) سنن ابن ماجه - كتاب التجارات حديث رقم ٢١٧٦.

(٣) سنن الترمذى فى كتاب البيوع حديث رقم ٤٣٨٧.

(٤) انظر شرح فتح القدير لكمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسى السكندرى المعروف  
بابن الهمام الحنفى (٦٨١هـ) على الهداية شرح بداية المبتدىء والهداية لشيخ الإسلام  
برهان الدين محمد بن أبى بكر الميرغينانى (ت ٥٥٧هـ) وشرح العناية على الهداية  
وحاشية المحقق سعدى جلبى (ت ٩٤٥هـ)، (٢٤٧/٦)، دار الفكر، بيروت، لبنان،  
الخرشى على مختصر سيدى خليل (٥/٥) ؛ مغنى المحتاج (٣/٢).

شرعيته بقاء المكلفين المحتاجين ودفع حاجتهم على النظام الحسن<sup>(١)</sup>.  
وللبيع أركان وشروط لا يتم إلا بها لكن ليس هذا مجال بحثها. بيد أنه  
توجد بيوع محرمة نهى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم نذكر بعضها منها  
أثناء التطبيق على المطلق والمقيد من خلال الأحاديث الواردة في نيل الأوطار  
للإمام الشوكاني رحمه الله.

---

(١) شرح فتح القدير (٦/٢٤٧، ٢٤٨).

## المطلب الأول : تحريم ثمن الكلب

### الحديث الأول :

عن أبي جحيفة أنه اشترى حجاماً فأمر فكسرت محاجمه وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم ثمن الدم وثن الكلب وكسب البغي ولعن الواشمة والمستوشمة، وأكل الربا وموكله ولعن المصور<sup>(١)</sup> متفق عليه.

وعن أبي مسعود عقبة بن عمرو قال "نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن"<sup>(٢)</sup> رواه الجماعة.

وعن ابن عباس قال : "نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب وقال : "إن جاء يطلب ثمن الكلب فاملاً كفه تراباً"<sup>(٣)</sup> رواه أحمد وأبو داود.

وعن جابر : أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب والسنور"<sup>(٤)</sup> رواه أحمد ومسلم وأبو داود.

أخرج النسائي من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه قال: "نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب إلا كلب صيد"<sup>(٥)</sup>.

---

(١) صحيح البخاري - كتاب البيوع حديث رقم ٢٠٨٤ ، انظر نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار من أحاديث سيد الأخيار صلى الله عليه وسلم لمجد بن محمد الشوكاني (٢٧٦، ٢٧٤/٦).

(٢) سنن ابن ماجه - كتاب التجارات - حديث رقم ٢١٥٠.

(٣) سنن أبي داود - كتاب البيوع - حديث رقم ٣٠٢١.

(٤) سنن أبي داود - كتاب البيوع - حديث رقم ٣٠١٨.

(٥) سنن النسائي - كتاب البيوع - حديث رقم ٤٥٨٩٠.



### معنى الحديث :

عرفنا مما سبق حكم البيع وأنه حلال بالنص الصريح إلا ما حرمه الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فى أشياء معينة وذلك أن التحليل والتحريم يدوران حول غلبة المنافع أو المضار فما زادت منفعته على ضرره فهو حلال وما غلب ضرره على منفعته فهو حرام لأنه يصير من الخبائث. قال تعالى : (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث)<sup>(١)</sup>.

ومن الأمور التى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعها ما ذكر فى هذا الحديث برواياته المتعددة المذكورة.

### الأمر الأول : ثمن الحجامة

والحجامة امتصاص الدم بالمحجم بعد تشريط الجلد كنوع من العلاج وقد تكون الحجامة جافة دون إدماء، والمحجم أداة الحجم<sup>(٢)</sup>. فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أخذ ثمن عن الحجامة وإن كانت الحجامة جائزة فى نفسها كنوع من العلاج وذلك أى جواز الشيء والنهى عن أخذ ثمن له أمر معروف فى الشرع، فاقتناء المصحف جائز ومندوب إليه وأخذ ثمن عليه منعه الحنابلة. قال أحمد : لا أعلم فى بيع المصاحف رخصة، وأباحه الأئمة الثلاثة<sup>(٣)</sup>. ولعل السبب فى النهى عن ثمن الحجامة هو تضيق سبل العلاج عن الناس مما يوقعهم فى شدة وحر ج ومعلوم أن رفع الحرج مقصد من مقاصد

---

(١) سورة الأعراف، آية (١٥٧).

(٢) انظر المعجم الوجيز إصدار مجمع اللغة العربية مادة حجم ص ١٣٢٧ المطبعة الخاصة بوزارة التربية والتعليم، ومختار الصحاح (حجم).

(٣) انظر فقه السنة للسيد سابق (٨٨/٣)، دار الكتاب العربى ، بيروت، لبنان.

الشريعة "فهو أصل من أصول الشريعة ومقصد من مقاصدها في التكليف"<sup>(١)</sup>. ولا يتعارض هذا مع أخذ الطبيب أجرا على علاج المريض في عصرنا هذا إذ أن الطبيب يخصص وقته بعد أن تلقى العلم في سبل العلاج لمداواة المرضى، فلو لم يعط أجرا على ذلك لعم الحرج طائفة من الأمة وهم الأطباء، بل لانتفى مقصد ضروري من مقاصد الشريعة وهو حفظ النفس بالنسبة للطبيب الذي لا يجد ما يقوت به نفسه وذويه وللمريض الذي لن يجد من يداويه فكلا الفريقين سيفوت عليه حفظ النفس وهو أمر ضروري حثت عليه كل الشرائع<sup>(٢)</sup>.

### الأمر الثاني الذي حرم بيعه : الدم

وقد ذكر الشوكاني في شرح تحريمه صلى الله عليه وسلم ثمن الدم أن العلماء اختلفوا بالمراد بها، فقليل "أجرة الحجامه فيكون دليلا لمن قال بأنها غير حلال... وقيل المراد به ثمن الدم نفسه فيدل على تحريم بيعه وهو حرام إجماعاً"<sup>(٣)</sup>.

والاحتمال الأول سبق الحديث عنه في ثمن الحجامه، أما الاحتمال الثاني الذي ذكر الشوكاني أنه حرام إجماعاً فلا يتنافى مع ما هو موجود في عصرنا من إعطاء المتبرع بالدم مالا على تبرعه فهو من باب الجائزة على

---

(١) رفع الحرج في الشريعة الإسلامية ضوابطه وتطبيقاته د. صالح بن عبد الله بن حميد، ص ٢٧٨. مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي جامعة أم القرى بمكة المكرمة، ط ١، ١٩٠٣ م.

(٢) انظر الإحكام للآمدي (٧١/٣) طبعة محمد علي صبيح بمصر، ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٨ م، وانظر نظرية المقاصد عند الإمام الشاطبي، د. أحمد الريسوني، ص ٨٠ وما بعدها، الدار العالمية للكتاب الإسلامي، وانظر بحث ماجستير للباحثة بعنوان مقاصد التشريع الإسلامي في حفظ النسل، ص ٣٣، ٣٤.

(٣) نيل الأوطار (٢٧٦/٦).

الفعل المندوب إليه وهو أمر مشروع، وما يدفعه المريض ثمنا لدم ينقل إليه مما يحتاج إليه في العلاج هو من باب الضرورة التي تدعو إلى حفظ النفس السابق الإشارة إليه ومعلوم في قواعد الأصول أن الضرورات تبيح المحظورات<sup>(١)</sup>.

### الأمر الثالث الذي حرم بيعه هو : ثمن الكلب.

وسنؤجل الحديث عنه إلى ما بعد شرح هذا النص الشريف لأنه محل الاستشهاد في التطبيق على المطلق والمقيد.

### الأمر الرابع هو : كسب البغى أو مهر البغى :

والبغى يراد بها المرأة التي تقترب جريمة الزنا نظير مبلغ من المال فكسبها يعد ثمنا لمعاشرتها وهو أمر مجمع على تحريمه فعلا وثمنا.

### الأمر الخامس هو : حلوان الكاهن :

والحلوان يطلق على المال الذي يعطى لمن يدعى علم الغيب ويخبر الناس عما سيكون لهم وما سيقع فهو ثمن لفعله هذا. والكهانة محرمة شرعا لأنها باطلة لا أصل لها فلا يعلم الغيب إلا الله وما يؤخذ عليها محرم شرعا كذلك وإنما سمي حلوانا لأنه يؤخذ سهلا بلا كلفة ولا مشقة، كما يطلق الحلوان على الرشوة<sup>(٢)</sup>.

الأمر السادس هو : نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن ثمن السنور: والسنور هو الهر وقد اختلف في تحريم بيعه.

---

(١) انظر الأشباه والنظائر على مذهب أبي حنيفة النعمان لزين العابدين بن إبراهيم بن نجيم تحقيق عبدالعزيز محمد الوكيل، ص ٨٥، ط مؤسسة الحلبي وشركاه، ١٣٨٧هـ/ ١٩٦٨م.  
(٢) انظر نيل الأوطار (٢/٢٧٧).

فحرمه أبو هريرة ومجاهد وجابر وغيرهم، وكذلك طاووس من التابعين. وذهب جمهور الفقهاء وقبلهم الصحابة إلى جواز بيعه وضعفوا هذا الحديث وإن قالوا : "إن بيعه ليس من مكارم الأخلاق ولا المروءات"<sup>(١)</sup>. وحملوا النهى على التنزيه لا على التحريم.

ثم ذكر الحديث أمورا أخرى محرمة وإذا كانت ليست نصا في البيع فنفر عنها الرسول صلى الله عليه وسلم بأشد أساليب التنفير وهو اللعن أى الطرد والإبعاد من رحمة الله فقال : "ولعن الواشمة والمستوشمة واكل الربا وموكله ولعن المصورين".

والوشم هو حفر على الجلد بواسطة إبرة ثم ذر مادة تسمى النيلج فيزرق الأثر أو يخضر ويظل ثابتا على الجلد<sup>(٢)</sup> وقد حرمه الرسول صلى الله عليه وسلم لعدم نفعه أو لما فيه من تغيير لخلق الله وهذا الفعل حرام على الفاعل وعلى المفعول به وتتأكد حرمة بالنسبة للنساء فقد ورد النص فيهن لأنه يستخدم كثيرا كنوع من أنواع التزيين والتجميل.

أما إذا استخدم الوشم كنوع من أنواع التعريف بأن كتب به اسم الشخص على جزء من أجزاء جسده مستورا ليتعرف عليه عند وقوع حادث أو ما شابهه ففعل ذلك لا يقع تحت هذا التحريم ؛ نظرا لانتفاء أسبابه، ولما فيه من منفعة غالبية، وقد سبق بيان أن التحريم والتحليل مرتبان على غلبة جانب على آخر من المنفعة أو الضرر.

#### **ومن الأمور المحرمة التي ليست بيعا وذكرها الحديث :**

أكل الربا وموكله وقد ورد في تحريم ذلك النص الصريح من الكتاب

---

(١) نيل الأوطار (٢/٢٧١).

(٢) انظر لسان العرب لابن منظور باب الميم فصل الواو.

والسنة وأجمعت الأمة على تحريم الربا وكان آخر ما نزل من القرآن الكريم فى رواية، قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا فآذنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رعوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون)<sup>(١)</sup>.

كما لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المصورين :  
فالتصوير حرام منهى عنه كما جاءت بذلك الأحاديث الصحيحة الصريحة.

فقد أخرج البخارى عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من صور صورة فى الدنيا كلف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ"<sup>(٢)</sup>.

وروى مسلم أن رجلا جاء ابن عباس فقال : إنى أصور هذه الصور فأفتن فيها فقال له : إدين منى، فدنا منه، ثم أعادها فدنا منه فوضع يده على رأسه فقال : أنبتك بما سمعت، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كل مصور فى النار يجعل بكل صورة صورها نفس فتعذبه فى جهنم"<sup>(٣)</sup>. وقال : إن كنت لابد فاعلا فاصنع الشجر وما لا نفس له.

فالمراد من التصوير صناعة التماثيل وهى الصور المجسمة لكل ما له روح ويستثنى من ذلك لعب الأطفال بنص الحديث فعن السيدة عائشة رضى الله عليها أن النبى صلى الله عليه وسلم قدم عليها من غزوة تبوك أو خيبر وفى سهوتها<sup>(\*)</sup> ستر فهبت الريح فكشفتها عن بنات لعائشة، لعب. فقال : ما هذا يا

---

(\*) السهوة هى الرف الذى توضع عليه الأشياء

(١) سورة البقرة، الآيتان (٢٧٨، ٢٧٩).

(٢) صحيح البخارى - كتاب اللباس - حديث رقم ٥٥٠٦.

(٣) صحيح مسلم - كتاب اللباس والزينة - حديث رقم ٣٩٤٥.

عائشة قالت : بناتى ورأى بينهن فرسا له جناحان من رقاع فقال : ما الذى أرى وسطهن ؟ قالت : فرس. قال : وما هذا الذى عليه ؟ قالت : جناحان. قال : فرس له جناحان ؟ قالت : أما سمعت أن لسليمان خيلا لها أجنحة. قالت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه<sup>(١)</sup>.

#### ويستثنى أيضا صور من لا روم فيه :

بقى النهى عن ثمن الكلب وهذا هو محل الشاهد فى تطبيقنا هذا. فقد وردت أربع روايات للحديث فيها النهى عن ثمن الكلب بإطلاق هى رواية أبى جحيفة، وأبى مسعود عقبة بن عمرو، وابن عباس، وجابر رضى الله عنهم وجاءت رواية عن جابر فيما أخرجه النسائى مقيدة النهى عن ثمن الكلب بكونه ليس كلب صيد.

**والإطلاق والتقييد هنا من النوع الأول الذى اتفق الفقهاء فيه ومنهم الأحناف فى حمل المطلق على المقيد لأن الإطلاق والتقييد اتحدا فى الموضوع والحكم والسبب، ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم، فالموضوع واحد وهو بيع الكلب، والحكم واحد وهو تحريم ثمنه، والسبب واحد وهو نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن أخذ ذلك الثمن.**

فالمفروض على هذا ألا يختلف الحكم عند الفقهاء لكن بالبحث فى مذاهب الفقهاء فى حكم بيع الكلب وجدنا أنهم اختلفوا فى ذلك على ثلاثة أقوال :

**القول الأول :** لا يجوز بيع الكلب مطلقا سواء أكان معلما أم غير معلم متخذ للصيد أم متخذاً للحراسة أو للماشية أو للزرع أو لغيرها، ولا تجب قيمته على مثله سواء أكان منتفعا به أم غير منتفع به. ذهب إلى ذلك الشافعية وهو

---

(١) سنن أبى داود - كتاب الأدب - حديث رقم ٣٢٨٤.

مذهب أبى هريرة والحسن البصرى والأوزاعى وربيعه والحاكم وحمام وأحمد  
وداود وابن المنذر<sup>(١)</sup>.

ونسب هذا القول إلى الإمام مالك وجاء فى شرح الزرقانى أنه برغم  
قول الإمام بعدم جواز بيع الكلب إلا أنه قال بوجود القيمة على مثله<sup>(٢)</sup>.

وجاء فى المجموع "مذهبنا أنه لا يجوز بيع الكلب سواء كان معلما أو  
غيره أو سواء كان جروا أو كبيرا ولا قيمة على من أكله"<sup>(٣)</sup>.

وجاء فى الإقناع فى فقه الإمام أحمد : ولا يصح بيع كلب ولو مباح  
الاقتناء، ومن قتله وهو معلم أساء لأنه فعل محرما ولا غرم عليه لأن الكلب لا  
يملك<sup>(٤)</sup>.

وقد استدلوا :

بما سبق من الأحاديث المطلقة الدالة على تحريم ثمن الكلب. وكذلك بأنه  
نجس العين عندهم فلا يجوز بيعه كالخنزير<sup>(\*)</sup>.

واستدلوا كذلك بأنه حيوان يجب غسل الإناء من ولو غه فوجب أن يحرم

---

(\*) اختلف الفقهاء فى نجاسة الكلب على قولين:

القول الأول : أنه نجس مطلقا معلما كان أم غير معلم، صغيرا أم كبيرا، وذبح إلى ذلك  
الشافعية وأبو حنيفة وأحمد وقد استدلوا على ذلك بما رواه أبو هريرة عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إذا ولغ الكلب فى إناء أحكم فليرقه ثم يغسله سبع  
مرات". فأمر الرسول بإزالة ما ولغ فيه الكلب دليل على نجاسته لأنه لو لم يكن نجسا لما  
أمر بالإزالة لأن فيها إضاعة للمال.

والقول الثانى : أن الكلب طاهر لأنه لو كان نجسا لأمر بغسل مواضع إمساكه للصبيد،  
لكن لم يؤمر بذلك. قال تعالى : (وما علمتم من الجوارح مكلبين) (سورة المائدة آية،  
٤٠). فدل ذلك على طهارته ذهب إلى ذلك المالكية بل إن منهم من أجاز أكله وذلك يدل  
على طهارة عينه (انظر بداية المجتهد ٩٥/٢)..

(١) انظر المجموع شرح المذهب (٢٢٨/٩) ؛ ونهاية المحتاج (٣٩٢/٣) ؛ مغلى  
المحتاج (١١/٢) ؛ روضة الطالبين (٣٤٨/٣) ؛ بداية المجتهد (٩٥، ٩٤/٢)، ط دار  
الفكر.

(٢) انظر شرح الزرقانى (١٧/٥).

(٣) المجموع (٢٢٨/٩).

(٤) الإقناع فى فقه الإمام أحمد بن حنبل (٦٠/٢).

ثمنه وقيمته<sup>(١)</sup>.

ورد أصحاب هذا المذهب على الحديث المقيد بأنه ضعيف ولذلك يقول ابن رشد : "فسبب اختلافهم فى الكلاب تعارض أدلة"<sup>(٢)</sup>.

يقول الشوكانى : "ينبغى حمل المطلق على المقيد ويكون المحرم بيع ما عدا كلب الصيد وإن صلح هذا المقيد للاحتجاج به"<sup>(٣)</sup>.

**القول الثانى :** يجوز بيع الكلب مطلقا سواء أكان معلما أم غير معلم وتجب القيمة على مثله.

ذهب إلى ذلك الحنفية.

يقول الكاسانى : "وأما بيع كل ذى ناب من السباع سوى الخنزير كالكلب والفهد والأسد والنمر والذئب والهر ونحوها، فجائز عند أصحابنا... ثم عندنا لا فرق بين المعلم وغير المعلم... فيجوز بيعه كيف ما كان وروى عن أبى يوسف أنه لا يجوز بيع الكلب العقور"<sup>(٤)</sup>.

**القول الثالث :** يجوز بيع كلاب الصيد وكلاب الماشية والزرع المأذون فى اتخاذها، وكذلك من أراد اتخاذها للأكل عند من يجيز أكله ذهب إلى ذلك جابر وعطاء والنخعى وأصحاب مالك<sup>(٥)</sup>.

**وقد استدل أصحاب القولين الثانى والثالث :**

بالحديث المقيد الذى رواه جابر وحملوا المطلق على المقيد.

---

(١) انظر المراجع السابقة، ذات المكان.

(٢) بداية المجتهد (٩٥/٢).

(٣) نيل الأوطار (٢٧٦/٦).

(٤) بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع للإمام علاء الدين أبى بكر مسعود الكسافى الحنفى (ت ٥٨٧هـ)، (١٤٢/٢، ١٤٣)، ط ٢، ١٤٠٢هـ/ ١٩٨٠م، دار الكتاب العربى، بيروت.

(٥) انظر بداية المجتهد (٩٥/٢) ؛ الشرح الكبير على متن المقنع للإمام شمس الدين أبى الفرج عبد الرحمن بن أبى عمر أحمد بن قدامة المقدسى (ت ٦٨٢هـ)، (١٣/٣).



والمذهب الراجح هو المذهب الثالث القائل بجواز بيع كلب الصيد والحراسة والزرع والماشية لأن حديث جابر الذي أخرجه النسائي قال عنه صاحب الفتح كما جاء في نيل الأوطار رجال إسناده ثقات. فالقول بضعفه قول يعوزه الدليل ثم إن كثيرا من المالكية يجيزون أكله وكل مأكول مقوم ما لم يكن أكله للضرورة يجب فيه الثمن ويلزم متلفه القيمة.

وأبو حنيفة القائل بنجاسة عين الكلب كما سبقت الإشارة إلى ذلك يجوز بيعه. ويوجب قيمته على متلفه مطلقا نظرا لما فيه من المنافع، ويرى كثير من الأحناف عدم نجاسته وقد ردوا على الأحاديث المحرمة لبيعه. يقول الكاساني: "وأما الحديث(\*) فيحتمل أنه كان في ابتداء الإسلام لأنهم كانوا ألفوا اقتناء الكلاب فأمر بقتلها ونهى عن بيعها مبالغة في الزجر أو يحمل على هذا توفيقا بين الدلائل قوله إنه نجس العين قلنا هذا ممنوع فإنه يباح الانتفاع به شرعا على الإطلاق اصطياذا وحراسة ونجس العين لا يباح الانتفاع به شرعا إلا في حالة الضرورة"<sup>(١)</sup>.

---

(\*) أي المحرم لثمن الكلب.  
(١) بدائع الصنائع (١٤٣/٥).

## المطلب الثانى : تحريم بيع الطعام قبل قبضه

عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا ابتعت طعاما فلا تبعه حتى تستوفيه"<sup>(١)</sup>.

وعن أبى هريرة قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أن يشتري الطعام ثم يباع حتى يستوفى" <sup>(٢)</sup>.

وقال صلى الله عليه وسلم فى رواية لمسلم أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "من اشترى طعاما فلا يبيعه حتى يكتاله"<sup>(٣)</sup>.

وعن حكيم بن حزام قال : قلت يا رسول الله إني اشترى بيوعا فما يحل لى منها وما يحرم على؟ قال : إذا شترت شيئا فلا تبعه حتى تقبضه"<sup>(٤)</sup>.

وعن زيد بن ثابت أن النبى صلى الله عليه وسلم نهى أن تباع السلع حيث تباع حتى يحوزها التجار إلى محالهم"<sup>(٥)</sup>.

وعن ابن عمر قال : "كانوا يبتاعون الطعام جزافا بأعلى السوق فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعه حتى ينقلوه"<sup>(٦)</sup> وفى لفظ الصحيحين "حتى يحولوه".

وفى رواية "من ابتاع طعام فلا يبيعه حتى يقبضه"<sup>(٧)</sup>.

---

(١) صحيح مسلم - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٨١٩.  
(٢) صحيح مسلم - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٨١٨.  
(٣) صحيح مسلم - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٨١٧.  
(٤) سند أحمد - كتاب مسند المكين - حديث رقم ١٤٧٧٧.  
(٥) رواه أبو داود - كتاب البيوع - حديث رقم ٣٠٣٦.  
(٦) سنن النسائي - كتاب البيوع - حديث رقم ٤٥٢٧.  
(٧) رواه مالك - كتاب البيوع - حديث رقم ١١٥٥.

وفى رواية "من اشترى طعاما بكيل أو وزن فلا يبيعه حتى يقبضه"<sup>(١)</sup>.  
وفى رواية "نهى أن يبيع أحد طعاما اشتراه بكيل حتى يستوفيه"<sup>(٢)</sup>.  
وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من ابتاع طعاما فلا يبيعه حتى يستوفيه". قال ابن عباس : "لا أحسب كل شيء إلا مثه"<sup>(٣)</sup> وفى لفظ الصحيحين "من ابتاع طعاما فلا يبيعه حتى يكتاله".

### معنى الحديث :

الحق سبحانه وتعالى أحل لنا الطيبات النافعة التى تستقيم بها الحياة وحرّم علينا الخبائث الضارة التى تؤدى إلى ارهاق الإنسان فى حياته وعدم استقامتها. قال تعالى : (يحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث)<sup>(٤)</sup>. وقد عرفنا فى مقدمة المبحث أن الله عز وجل أحل لنا البيع لأنه يحقق ضرورة من ضرورات الحياة التى لا تتم إلا بها وهى حفظ النفس كما أشرنا.  
لكن الحق تباركت أسماؤه حرّم بعض البيوع نظرا لما فيها من ضرر لا يؤدى إلى تحقيق ما شرع البيع من أجله فحرّم بيع أعيان لنجاستها وعدم نفعها أو قلته كما رأينا فى تحريم بيع الكلب على ما ذكرنا فيه من تفصيل.  
وهنا يحرم أنواعا أخرى من البيوع نظرا لما فيها من ذرائع تؤدى إلى الربا المحرم تحريما قاطعا بالكتاب والسنة والإجماع، وكذلك لما فيه من غرر مترتب على عدم ضمان البائع التسليم إلى المشتري على الصفة التى باعه عليها وكل واحد من الأمرين كاف فى تحريم هذا النوع من البيع وهو بيع الطعام قبل

---

(١) رواه أحمد - مسند للكثيرين من الصحابة - حديث رقم ٥٦٣٤.

(٢) سنن النسائي - كتاب البيوع - حديث رقم ٤٥٢٥.

(٣) صحيح مسلم - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٨١٧.

(٤) سورة الأعراف آية (١٥٧).

قبضه<sup>(١)</sup>.

فالذى يشتري طعاما مكيلا أو جزافا ويبيعه قبل أن يقبضه بإعادة كيّله إن كان مكيلا وبحيازته إلى مكان يخصه، لاشك أنه لا يدري إذا كان الكيل الذى اشترى به صحيحا أم لا فيثوب الغرر هذا البيع بالنسبة للمشتري. وهو أيضا لا يضمن التسليم إلى المشتري على القدر الذى باعه به فريما نقص الكيل أو زاد والمفروض فى البيع الصحيح أن يكون خاليا من كل أنواع الغرر إلا اليسير التافه الذى لا يلتفت إليه.

والذى يبيع طعاما اشتراه قبل أن يقبضه سيؤول أمره إلى أنه باع النقد (الثلث) الذى اشترى به إلى المشتري الجديد بزيادة معينة فيؤول الأمر إلى ربا متحقق، حيث باع نقدا بنقد أزيد منه وهذا هو عين الربا صرح بذلك عبدالله بن عباس رضى الله عنهما عندما علل النهى عن بيع الطعام قبل قبضه فيما أخرجه البخارى عن طاووس قال : "قلت لابن عباس كيف ذاك؟ قال : دراهم بدراهم والطعام مرجأ"<sup>(٢)</sup>.

يقول الشوكانى : "استفهمه عن سبب النهى فأجابه بأنه إذا باعه المشتري قبل القبض وتأخر المبيع فى يد البائع فكانه باع دراهم بدراهم"<sup>(٣)</sup>.  
ويؤيد ذلك ما أخرجه مسلم عن ابن عباس فى نفس الرواية أنه قال لما سأله طاووس : ألا تراهم يبتاعون بالذهب والطعام مرجأ"<sup>(٤)</sup>.  
وعلق الشوكانى ويقول : "وهذا التعليل أجود ما علل به النهى، لأن الصحابة أعرّف بمقاصد الرسول صلى الله عليه وسلم"<sup>(٥)</sup>.

(١) انظر بداية المجتهد لابن رشد (٢/٩٤: ١٠٩).

(٢) صحيح البخارى - كتاب البيوع - حديث رقم ١٩٨٨.

(٣) انظر نيل الأوطار (٢٩٨/٦).

(٤) سنن أحمد - سنن هاشم - حديث رقم ٣١٧٥.

(٥) انظر نيل الأوطار (٢٩٨/٦).

فالبائع الذى يترتب عليه ربا أو غرر لاشك انه لا يحقق المقصود من البيع، بل يؤدى إلى اختلال الحياة وعدم استقرارها، إذ يقول الحق تباركت أسماؤه : (يمحق الله الربا)<sup>(١)</sup>.

وإنما خص الرسول صلى الله عليه وسلم بيع الطعام بالنهى - وإن كان بعض الفقهاء يمنع بيع كل شيء قبل قبضه - لأن الطعام ضرورة من ضرورات الحياة لا يستغنى الإنسان فيها عن البيع والشراء فى كل حين، فهو الأولى بالتنبية، ولعل النهى - كما يرى كثير من الفقهاء - لا ينطبق على غير الطعام.

### الإطلاق والتقييد فى الأحاديث المذكورة.

ورد النهى فى حديث جابر الذى أخرجه مسلم وأحمد، وفى حديث أبى هريرة الذى أخرجه أحمد كذلك، وفى حديث ابن عباس الذى رواه الجماعة إلا الترمذى، وكذلك ما جاء فى لفظ فى الصحيحين - ورد النهى عن بيع الطعام قبل قبضه مطلقا سواء أكان جزافا أم كيلا.

وجاء حديث زيد بن ثابت بالنهى عن ابتياع السلع عموما قبل قبضها فيؤخذ من هذه الأحاديث النهى عن بيع الطعام مطلقا قبل قبضه جزافا كان أم مكيلا بالعلة التى ذكرناها قبل ذلك<sup>(٢)</sup>.

والنهى يقتضى التحريم ما لم يقترن بقريضة تصرفه عن ذلك فهو يدل على الفساد المرادف للبطلان<sup>(٣)</sup> كما يرى جمهور الفقهاء خلافا للأحناف الذين

(١) سورة البقرة، آية (٢٧٦).

(٢) انظر ص من البحث.

(٣) انظر شرح الكوكب المنير المسمى بمختصر التحرير أو المختبر المبتكر شرح المختصر فى أصول الفقه للشيخ محمد بن أحمد بن عبدالعزيز بن على الفتوحى الحنبلى المعروف بابن النجار (ت ٩٧٢ هـ تحقيق د محمد الزحيلي ود. نزيه حماد (٨٤، ٨٣، ٧٨/٣) ؛ مركز البحث العلمى وإحياء التراث كلية الشريعة جامعة أم القرى ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، دار الفكر بدمشق، المسودة لآل تيمية، ص ٨١ ، البرهان للإمام الجوينى (٢٨٣/١) ، نهاية السؤل (٦٣/٢) ؛ الإحكام (١٨٧/٢) ؛ التبصرة للشيرازى، ص ٩٩.

يفرقون بين الفاسد والباطل<sup>(١)</sup> في المعاملات دون العبادات<sup>(٢)</sup>. لكن روى أحمد من حديث ابن عمر مرفوعاً "من اشترى طعاماً يكيل أو وزن قلاً يبيعه حتى يستوفيه"<sup>(٣)</sup>.

وأخرج أبو داود والنسائي الحديث بلفظ: "نهى أن يبيع أحد طعاماً اشتراه يكيل حتى يستوفيه"<sup>(٤)</sup>، وللدارقطني من حديث جابر: "نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام حتى يجرى فيه الصاعان، صاع البائع وصاع المشتري"<sup>(٥)</sup>.

فهذه الأحاديث قيدت النهى عن البيع قبل القبض بما إذا كان الطعام مكيلاً أو موزوناً.

**والإطلاق والتقييد هنا اتحداً فيهما السبب والموضوع والحكم ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم.** فالموضوع واحد وهو بيع الطعام قبل قبضه عدا حديث زيد بن ثابت والحكم واحد وهو التحريم والسبب واحد وهو الغرر والربا المترتبان على ذلك البيع، ويجوز أن يكون السبب نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن ذلك البيع. فهو من النوع الأول الذي اتفق العلماء فيه على حمل المطلق على المقيد.

لكن عند استعراض مذاهب العلماء في تحريم بيع الطعام قبل قبضه نجد أن الفقهاء قد أجمعوا - خلافاً لما نقل عن عثمان البتي أنه لا يجوز بيع الطعام المكيل أو الموزون قبل قبضه اعتماداً على ثبوت النهى عن الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك في الأحاديث المذكورة والمقيدة يكون الطعام مكيلاً ويضم

(١) انظر شرح تنقيح الفصول للقرافي، ص ١٧٣.

(٢) انظر تيسير التحرير (٢٣٦/٢)؛ شرح الكوكب المنير (٤٧٣/١)، الحاشية رقم (٨).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) سنن ابن ماجه - كتاب التجارات - حديث رقم ٢٢١٩.

إليها الأحاديث المطلقة مثلما روى من حديث مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر - وهى السلسلة الذهبية - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
"من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يقبضه"<sup>(١)</sup>؛ لأن الأحاديث المطلقة تحمل على المقيدة وتؤخذ الحجة من كليهما<sup>(٢)</sup>.

أما الطعام غير المكيل الذى يباع جزافا فإن مالكا - رحمه الله - أجازة قبل القبض وبه قال الأوزاعى - ولم يجز ذلك أبو حنيفة والشافعى - وكذلك عثمان البتى الذى يجيز بيع كل شيء قبل قبضه<sup>(٣)</sup>، وأجاز ذلك أحمد أيضا - أى بيع الطعام جزافا قبل قبضه - جاء فى شرح منتهى الإرادات : (فإن بيع مكيل ونحوه جزافا كصبرة معينة ... جاز تصرف فيه قبل قبضه نصا لقول ابن عمر : "مضت السنة أن ما أدركته الصفقة حيا مجموعا فهو من مال المشتري"، ولأن التعيين كالقبض)<sup>(٤)</sup>.

وقد استدل المانعون بإطلاق الحديث المتضمن للنهى عن بيع الطعام قبل قبضه ولم يقيدوا هذا الإطلاق بالحديث المقيد.  
وبما روى عن ابن عمر أنه قال : "كنا فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم نبتاع الطعام جزافا، فبعث إلينا من يأمرنا بانتقاله من المكان الذى ابتعناه فيه إلى مكان سواه قبل أن نبيعه"<sup>(٥)</sup>.

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) انظر بدائع الصنائع (٢٤٤/٥، ٢٤٥) ؛ بداية المجتهد (١٠٨/٢) ؛ مغنى المحتاج

(٢٤/٢) ؛ شرح منتهى الإرادات المسمى بدقائق أولى النهى لشرح المنتهى للعلامة

منصور بن يونس البهوتى (ت ١٠٥٠هـ)، (١٨٨، ١٨٧/٢)، عالم الكتب، بيروت.

(٣) انظر نيل الأوطار (٢٩٦/٦).

(٤) شرح منتهى الإرادات (١٨٨/٢).

(٥) وهذا الحديث هو رواية أخرى عن الحديث المذكور فى أول التطبيق.

واستدل مالك ومن معه بقول ابن عمر السابق الذى ذكرناه آنفا "مضت السنة أن ما أدركته الصفقة حيا مجموعا فهو من مال المشتري. وبأن التعيين كالقبض، وبأن حديث مالك عن نافع لم يذكر الجزاف وسلسلة مالك بن نافع عن ابن عمر أقوى مما نسب إلى ابن عمر السابق، بحمل المطلق على المقيد.

وأخيرا بدليل الخطاب المسمى "مفهوم المخالفة".

فما نص على حكمه موصوفا بصفة يأخذ المسكوت عنه المخالف له فى تلك الصفة عكس حكم المذكور وذلك كما فى قوله صلى الله عليه وسلم : "فى سائمة الغنم الزكاة"<sup>(١)</sup> مفهوم مخالفه عدم وجوب الزكاة فى المعلوفة المسكوت عنها ومفهوم المخالفة هذا حجة عند جمهور العلماء لم يخالف فيه إلا الأحناف<sup>(٢)</sup>. والراجح هو ما ذهب إليه مالك ومن معه لأن عموم النهى وإطلاقه عن بيع الطعام قبل قبضه قد قيد فى حديث صحيح صالح للاحتجاج به وهو من النوع الأول الذى اتفق العلماء فيه على حمل المطلق على المقيد.

أما ما قاله المانعون لبيع الطعام قبل قبضه من أنه ذريعة إلى الربا كما فى المكيل فإن الذريعة لا يلتفت إليها مع وجود النص، ولعل ذلك من باب التخفيف فى التشريع تيسيرا على الناس لأن البيع جزافا غالبا ما يكون فى الأشياء التى لا يلتفت إلى التفاضل فيها.

وحديث المجيزين أقوى فى روايته من الحديث الآخر ثم إن الجزاف ليس فيه حق توفيه كالمكيل فهو من ضمان المشتري بنفس العقد فكان مجرد الشراء يعتبر قبضا .

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) انظر بدائع الصنائع (٢٤٥، ٢٤٣/٥) ؛ مغنى المحتاج (٢٥/٢) ؛ بداية المجتهد (١١٠/٢).



وعليه يجوز بيع الطعام المشتري جزا فاقبل قبضه من باب حمل المطلق على المقيد، وهو موضوع تطبقنا هنا بالإضافة إلى ما ذكر من أدلة أخرى<sup>(١)</sup>.

---

(١) أما ما عدا الطعام فقد اختلف الفقهاء في بيعه قبل قبضه على ثلاثة أقوال :  
القول الأول : لا يجوز بيع المبيع قبل قبضه مطلقا أى سواء أكان عقارا أم منقولا لما رواه حكيم بن حزام رضى الله عنه قال : يارسول الله إني أبيع ببوعا كثيرة، فما يحل لي منها وما يحرم؟ قال : لا تبيع ما لم تقبضه .. وما رواه ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن تباع السلع حيث تبتاع حتى يحوزها التجار إلى رحالهم، ذهب إلى ذلك الشافعية ومحمد بن الحسن. انظر البحر الرائق شرح كنز الدقائق لزين الدين بن نجيم، (١٢/٦) (ت ٩٧٤هـ) ط سنة ١٣١١هـ، المطبعة العلمية.  
ومما يؤيد ذلك قول ابن عباس رضى الله عنهما .. ولا أحسب كل شيء إلا مثله، انظر نيل الأوطار (٢٩٥/٦).  
القول الثاني : لا يجوز بيع المبيع قبل قبضه إلا إذا كان عقارا وذلك لاحتمال هلاك المبيع قبل القبض فيبطل البيع الأول فيفسخ البيع الثاني للغرر بخلاف العقار فلا يخشى هلاكه قبل قبضه، ذهب إلى ذلك الأحناف. انظر بدائع الصنائع (٢٤٤/٥)، الدر المختار شرح تنوير الأبصار لمحمد بن علي بن محمد بن الحصني الحنفى (ت ٥٨٨هـ)، (١٤٧/٥)، مصطفى البابي الحلبي.  
القول الثالث : يجوز بيع كل مبيع قبل قبضه إلا المكيل أو الموزون أو المعدود فإنه لا يجوز بيعه قبل قبضه لقول الرسول صلى الله عليه وسلم "يا عثمان إذا ابتعت فاكثل، وإذا بعته فكل" وذهب إلى ذلك الحنابلة في رواية ومالك في قول، انظر أصول عقد البيع في الفقه الإسلامى د محمد فهمى السرجاني ١٤٠٦هـ/٩٨٦م، دار الإتحاد العربى للطباعة.

### المطلب الثالث : جواز بيع المزايدة

عن أنس "أن النبي صلى الله عليه وسلم باع قدحا وحلسا فيمن يزيد"<sup>(١)</sup>.  
بيع المزايدة وهو المسمى فى عصرنا هذا البيع بالمزاد العلنى من البيوع  
التي أباحها الإسلام وفعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم لتكون سنة يقتدى به  
فيها، فالإسلام حريص على ما يحقق مصالح الناس ويوفر لهم أقصى سبل الربح  
ما دام ذلك بطريق مشروع.

ورد هذا فى الحديث المذكور الذى أثبتته الشوكانى حيث باع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قدحا وهو الإناء الذى يشرب فيه وجمعه أقذاح<sup>(٢)</sup>.  
وحلسا وهو كساء رقيق يكون تحت برذعة البعير ويطلق كذلك على  
البساط الذى يوضع ليجلس عليه وكذلك هو كساء يبسط تحت حر الثياب ليقىها  
وقد جاء فى الحديث "كن حلس بيتك" أى لا تبرحه. أمر بذلك رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الناس فى أوقات الفتن<sup>(٣)</sup>.

والبيع بطريق المزايدة يتم بأن يعرض المشتري ثمنا ضمن مجموعة من  
الراغبين فى الشراء فيقول الرسول صلى الله عليه وسلم فى واقعة الحديث الذى  
معنا من يزيد على هذا الثمن؟ وهكذا حتى يصل الثمن المعروض إلى قدر معقول  
معقول فيكون القدح والحلس من نصيبه.

---

(١) مسند أحمد - باقى سند المكثرين - حديث رقم ١١٥٣، نيل الأوطار (٣٠٨/٦).

(٢) انظر الصحاح مادة (قدح).

(٣) انظر لسان العرب مادة (حلس).

وهذا البيع لم يكن القارىء فى حاجة إلى التنبيه على جوازه لأننا ذكرنا فى أول الباب أن البيع حلال على عمومته بالنص ما لم يرد ما يحرم بعض صورته - كما رأينا - مما يترتب على تلك الصور من أضرار على البائع أو المشتري أو كليهما وأحيانا على المجتمع كله كما فى البيع بالربا، لكن الذى دعا إلى التنبيه عليه هو ما ذكره الشوكانى نقلا عن المنتقى فى ترجمة الباب "باب النهى عن بيع الرجل على بيع أخيه وسومه على سومه إلا فى المزايدة".

### فقد أورد حديثين :

**الأول :** عن ابن عمر أن النبی صلى الله عليه وسلم قال : "لا يبيع أحدكم على بيع أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه، إلا أن يأذن له"<sup>(١)</sup>. وللنسائي: "لا يبيع أحدكم على بيع أخيه حتى يبتاع أو يذر"<sup>(٢)</sup>.

ويقول المجد فى المنتقى تعقيبا على رواية النسائي : "وفيه بيان أنه أراد بالبيع الشراء"<sup>(٣)</sup>.

**والحديث الثانى :** عن أبى هريرة أن النبی صلى الله عليه وسلم قال : "لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ولا يسوم على سومه".

وفى لفظ "لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه"<sup>(٤)</sup>.

ففى هذين الحديثين يحرم الرسول صلى الله عليه وسلم بيع المسلم على بيع أخيه إلا أن يأذن له أو يشتري فيشتري الآخر منه أو يترك الصفقة فيشتريها

---

(١) رواه أحمد فى مسنده - كتاب مسند المكثرين من الصحابة - حديث رقم ٤٤٩٢.

(٢) أخرجه النسائي فى سننه - كتاب البيوع - حديث رقم ٤٤٢٨.

(٣) نيل الأوطار (٣٠٨/٦) ؛ سنن ابن ماجه - كتاب التجارات - حديث رقم ٢١٦٣.

(٤) رواه مسلم فى صحيحه - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٧٨٧.

مشتري آخر وصورة ذلك أن يقول من يريد الشراء لمن اشترى سلعة في زمن الخيار افسخ لأبيحك بأنقص أو يقول للبائع افسخ لأشترى منك بأزيد وهذا مجمع على تحرمة فيما عدا ما اشترطه بعض الشافعية في التحريم ألا يكون المشتري مغبونا غبنا فاحشا وإلا جاز البيع على البيع ويكون فعله هذا من باب النصيحة لأن رسول الله صلى الله وسلم يقول : "الدين النصيحة"<sup>(١)</sup>، وإن كان بعض العلماء قد أجابوا عن هذا بأن النصيحة لا تنحصر في البيع على البيع أو السوم على السوم لأنه يمكن أن يعرفه أن قيمتها كذا.

يعلق الشوكاني على ذلك فيقول : "وقد عرفت أن أحاديث النصيحة أعم مطلقا من الأحاديث القاضية بتحريم أنواع من البيع فيبني العام على الخاص"<sup>(٢)</sup>.

وفي الحديث الثاني ينهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السوم على السوم وصورته أن يأخذ شيئا ليشتريه فيقول المالك رده لأبيحك خيرا منه بثمنه أو مثله بأرخص أو يقول للمالك استرده لأشترى منك بأكثر من ذلك، وإنما يمنع من ذلك بعد استقرار الثمن وركون البائع والمشتري كلاهما إلى الآخر. ذهب إلى ذلك جمهور الفقهاء.

قد علق ابن حزم على ذلك بقوله: "وقال مالك : إنما هذا إذا ركننا وتقاربا وهذا تفسير لا يدل عليه لفظ الحديث"<sup>(٣)</sup>.

فالنهي هنا عن هذين النوعين من البيوع لما بهما من اعتداء على حقوق الآخرين مما يترتب عليه بذر الحقد والحسد بين الناس وفيه إفساد لا ينسجم مع

---

(١) صحيح البخارى - كتاب الإيمان - حديث رقم ٨٢.

(٢) نيل الأوطار (٣١/٦).

(٣) المحلى لابن حزم أبى محمد على بن أحمد بن سعيد (ت ٤٥٦هـ)، ٤٤٨/٨ دار الفكر بيروت.

ما شرع البيع من أجله. ومن هنا اختلف الفقهاء في صحة هذا البيع إذا وقع على هذه الصورة مع اتفاقهم على تحريمه إذ أن النهى لمعنى فى غير البيع فكان البيع مشروعاً وإن كان من فعل ذلك ارتكب معصية يستحق عليها العقاب من الله تعالى.

فالجُمهور ذهب إلى صحة هذا البيع مع الإثم والحنابلة والمالكية ذهبوا إلى فساده فى إحدى الروايتين عنهم وجزم بفساده ابن حزم<sup>(١)</sup>.

يقول الشوكانى : "والخلاف يرجع إلى ما تقرر فى الأصول من أن النهى المقتضى للفساد هو النهى عن الشيء لذاته، ولو صف ملازم لا لخارج"<sup>(٢)</sup>. ونعود إلى حديثنا موضوع التطبيق فى بيع المزايدة.

فالحديث مطلق فى جواز البيع مزايدة على الصفة التى فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن حكى البخارى عن عطاء أنه قال : "أدركت الناس لا يرون بأساً فى بيع المغنم فىمن يزيد"<sup>(٣)</sup>.

وروى البخارى وسعد بن منصور عن مجاهد قال : "لا بأس ببيع من يزيد، وكذلك كانت تباع الأخماس"<sup>(٤)</sup>. وقال الترمذى عقب حديث أنس الدال على جواز بيع المزايدة. والعمل على هذا عند بعض أهل العلم لم يروا بأساً ببيع من يزيد فى الغنائم والموارىث، فهذا قيد فى الحديث الدال على الجواز مطلقاً والإطلاق والتقييد هنا من النوع الأول الذى تكرر إيضاحه.

---

(١) انظر روضة الطالبين وعمدة المفتين ليحيى بن شرف النووى (ت ٦٧٦هـ)، ٤١٣/٣، طبعة المكتب الإسلامى للطباعة والنشر، ١٩٨٨م، فتح العزيز شرح الوجيز لأبى القاسم عبدالكريم الرافعى مطبوع بهامش المجموع، مطبعة التضامن، ٢٨٨/٨، كشاف القناع على متن الإقناع للبهوتى (١٨٣/٣، ١٨٣/٣)، المطلى (٤٢٧/٨، ٤٢٨) ؛ وبداية المجتهد (١٢٤/٢) ؛ الهداية (٥٣/٣) ؛ ونيل الأوطار (٣١/٦).

(٢) نيل الأوطار، ٣١٠/٦.

(٣) انظر نيل الأوطار (٣١٠/٦) ؛ صحيح البخارى - كتاب البيوع - باب بيع المزايدة

(٤) رواه البخارى كتاب البيوت - باب بيع المزايدة.

فهل يحمل المطلق على المقيد فيكون الجائز من البيوع مزاييدة هو ما تحصل من ميراث أو غنيمة؟

بهذا قال الأوزاعي وإسحاق حملا للمطلق على المقيد، وبعض أهل العلم كما ذكر الشوكاني.

بينما يرى عامة العلماء جواز المزاييدة في كل البيوعات دون تقييد بكونها ناتجة عن غنائم أو مواريث وإنما كان الغالب في بيع المزاييدة قديما فيما تحصل بالغنيمة أو الميراث ولكنه ليس قيذا.

جاء في كشف القناع : فأما المزاييدة في المناداة فجائزة إجماعا فإن المسلمين لم يزلوا يبتاعون في أسواقهم بالمزاييدة<sup>(١)</sup>.

وقد أورد ابن حزم ما يدل على وقوع ذلك في غير الغنائم والمواريث. يقول : "روينا من طريق وكيع عن حزام بن هشام الخزاعي عن أبيه شهدت عمر بن الخطاب باع إبلا من الصدقة فيمن يزيده"<sup>(٢)</sup>.

ولم يثبت أن القدح والجلس كانا مع الصحابي الذي باع عنه صلى الله عليه وسلم من ميراث أو غنيمة ولذلك يقول ابن العربي : "لا معنى لاختصاص الجواز بالغنيمة والميراث، فإن الباب واحد والمعنى مشترك"<sup>(٣)</sup>. من أجل هذا رجح مذهب عامة العلماء القائل بجواز البيوع مزاييدة في كل السلع.

وذكر الشوكاني أنه روى عن النخعي كراهة بيع المزاييدة. واحتج له بما أخرجه البزار من حديث سفيان بن وهب قال : "سمعت النبي صلى الله عليه

---

(١) كشف القناع (١٨٣/٣) ؛ انظر شرح منتهى الإرادات (١٥٦/٢).

(٢) المطلى (٤٤٨/٨).

(٣) أحكام القرآن.

وسلم ينهى عن بيع المزايدة<sup>(١)</sup>.

وعقب الشوكاني على هذا الحديث بأن فى إسناده ابن لهيعة وهو ضعيف<sup>(٢)</sup> ثم إن الكراهة لا تتافى الجواز لأن المراد بالكراهة هنا كراهة التنزيه. فالنهي فى هذا الحديث مع ضعفه يحمل على كراهة التنزيه جمعاً بين الأدلة وإن كان الضعيف لا يقابل الصحيح الذى رواه أنس.

---

(٤) أخرجه البزار، انظر سند الإمام أحمد - كتاب مسند الكثيرين من الصحابة - حديث رقم ٥١٤١.  
(٥) نيل الأوطار (٦/٣١٠، ٣١١).

المبحث الثانى

## فى الربا

المطلب الأول : تمهيد : معنى الربا وحكمه

المطلب الثانى : النهى عن الربا فى بيع

الطعام بالطعام



## المطلب الأول : معنى الربا وحكمه

### الربا لغة واصطلاحاً :

#### الربا لغة

الزيادة من قولهم ربا الشيء يربو إذا نما وازداد وهو بالقصر وألفه بدل من واو يكتب بهما (الربوا) وبالياء وهو مكتوب في المصحف بالواو قال الغزالي : "لأن أهل الحجاز تعلموا الخط من أهل الحرة ولغتهم الربوا فعلموهم صورة الخط على لغتهم"<sup>(١)</sup>.

قال تعالى : (ويربى الصدقات)<sup>(٢)</sup> أى يزيد.

وقال أيضا : (فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت)<sup>(٣)</sup> أى علت وارتفعت وذلك معنى الزيادة فالعلو والارتفاع زيادة على الأرض. وقال تعالى : (أن تكون أمة هي أربى من أمة)<sup>(٤)</sup> أى أكثر عددا.

### الربا اصطلاحاً :

عرفه الشافعية بأنه "عقد على عوض مخصوص غير معلوم التماثل في معيار الشرع حالة العقد، أو مع تأخيرها في البدلين أو أحدهما"<sup>(٥)</sup>.

---

(١) انظر لسان العرب، ١٥٧١/٣ مادة (ربو) ، تاج العروس (١٤٢/١٠) مادة (ربو) المعجم الوجيز مادة (ربو).

(٢) سورة البقرة، آية (٢٧٦).

(٣) سورة الحج، آية (٥) ، وكذلك سورة فصلت، آية (٣٩).

(٤) سورة النحل، آية (٩٢).

أما (العقد) : فهو ارتباط بين طرفين بإيجاب وقبول .. فخرج ما لو باع معاطاة فليس ربا وإن كان حراما<sup>(١)</sup>.

(على عوض) : أى واقع على عوض مخصوص وهو النقد أو المطعوم فلا ربا فى غيرهما كالنحاس والقماش والخشب عند الشافعية.

(غير معلوم التماثل فى معيار الشرع حالة العقد) : فيصدق ذلك بمعلوم التفاضل أو بمجهول التماثل والتفاضل أو كان معلوم التماثل فى معيار الشرع لا حالة العقد كما لو تباعا جزافا وهذا الشق من التعريف فى ربا الفضل وهو لا يكون إلا فى متحدى الجنس والمراد بمعيار الشرع : هو الكيل فى المكيل والوزن فى الموزون.

(أو مع تأخير فى البديلين أو أحدهما) : قالتأخير صادق بتأخير القبض وتأخير الاستحقاق فالأول فى ربا اليد والثانى فى ربا النساء. وطبقا لهذا

---

(١) المعاطاة : التعامل بالتعاطى دون صيغة لفظية أى وضع الثمن وأخذ المثل عن تراض بين الطرفين من غير لفظ منهما بالإيجاب والقبول، وقد اختلف العلماء فى حكم البيع بالمعاطاة على ثلاثة أقوال.

القول الأول : لا يصح ولا ينعقد البيع بالمعاطاة مطلقا قليلا كان البيع أو كثيرا ذهب إلى ذلك الشافعية فى المشهور عندهم، ورواية عند الحنابلة والظاهرية.

القول الثانى : أن البيع ينعقد بالمعاطاة فى الأمور المحقرات دون الأشياء النفيسة، ذهب إلى ذلك ابن سريج والرويانى ومال إليه الغزالى من الشافعية، والكركى من الحنفية.

والقول الثالث : البيع ينعقد بالأفعال الدالة على الرضا دلالة واضحة فى الأشياء التى جرى العرف على التعاقد فيها بالأفعال دون غيرها ذهب إلى ذلك الحنفية والمالكية والحنابلة فى الراجح عندهم والمتولى والبغوى من الشافعية. انظر المنهاج للنووى (١٥٣/٢) ؛ المجموع (١٦٢/٩) ؛ المقنع (١/٢) ؛ المحلى (٢٩٤/٩) ؛ حاشية الطحاوى على الدر المختار وتنوير الأبصار للعلامة سيد أحمد الطحاوى (٧/٣) ؛ مواهب الجليل شرح مختصر خليل لأبى عبد الله محمد بن محمد بن عبد الرحمن الخطاب، ت ٩٥٤ هـ (٢٨٨/٤).

التعريف فإن الربا لا يكون إلا في بيع أو قرض أو سلم<sup>(١)</sup>.  
وعرفه الأحناف بأنه : "الفضل الخالي عن العوض المشروط في  
البيع"<sup>(٢)</sup>.

وقيل : هو "فضل مال عوض في معاوضة مال بمال"<sup>(٣)</sup>.  
وجاء في فقه المعاملات على مذهب الإمام مالك أنه : "زيادة أحد  
البديلين المتجانسين من غير أن يقابل هذه الزيادة عوض"<sup>(٤)</sup> وقسموه إلى ربا  
فضل، ونساء ومزابنة.  
وقال الحنابلة هو : "الزيادة في أشياء مخصوصة"<sup>(٥)</sup>.

### حكم الربا :

الربا حرام بنص الكتاب. قال تعالى : (وأحل الله البيع وحرم الربا فمن  
جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك  
أصحاب النار هم فيها خالدون يحق الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل

- 
- (١) ينقسم الربا عند الشافعية إلى :  
١- ربا الفضل ومنه ربا القرض كأن يقرضه عشرين جنيها بشرط أن يكون له  
منفعة كأن يشتري سلعة، أو بزواجه ابنته أو يأخذ منه فائدة مالية.  
٢- ربا النسيئة كأن تكون الزيادة المذكورة في مقابلة "تأخير الدفع".  
٣- ربا اليد ومعناه أن يبيع المتجانسين كالقمح من غير تقابض وهو نوع ثالث عند  
الشافعية فقط، انظر مغنى المحتاج (٢١/٢) ومابعدا ؛ أصول عقد البيع في الفقه  
الإسلامي، ص ١١٦.  
(٢) شرح فتح القدير (٣/٧).  
(٣) انظر تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق لفخر الدين بن عثمان بن علي الزيلعي (ت ٧٤٣هـ)  
وبهامشه حاشية شهاب الدين أحمد الشلبى، ٨/٤، ط ١، المطبعة الأميرية ١٣١٤هـ.  
(٤) فقه المعاملات على مذهب مالك (١٠٨/٤) ؛ انظر الفقه على المذاهب الأربعة  
(٢١٠/٢).  
(٥) المبدع في شرح المقنع لأبى إسحاق برهان الدين (ت ٨٨٤هـ)، (١٢١٧/٤)، ط المكتب  
الإسلامي.

كفار أثيم<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا فآذنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون)<sup>(٢)</sup>.

فهذا كتاب الله عز وجل يحرم الربا تحريما شديدا ويزجر عليه زجرا تفشع له الأبدان المؤمنة التي تخاف ربها وتخشى عقابه، وأى زجر أشد من أن يجعل الله المرابين خارجين عليه محاربين له ولرسوله، فماذا يكون حال ذلك الإنسان الضعيف إذا كان محاربا للآله القادر الذى لا يعجزه شيء فى الأرض ولا فى السماء، فلا شك أنه قد عرض نفسه للهلاك والخسران.

### والسنة تؤكد حرمة الربا :

عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه قال : "لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه"<sup>(٣)</sup>.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من أعان ظالما بباطل ليدحض به حقا فقد برىء من ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم .. ومن أكل درهما من ربا مثل ثلاث وثلاثين زنية ومن نبت لحمه من سحت فالنار أولى به"<sup>(٤)</sup>.

### أما الإجماع :

فقد أجمع المسلمون على تحريم الربا وعلى أنه كبيرة من الكبائر ويستوى فى تحريمه الرجل والمرأة.

---

(١) سورة البقرة ، الآيتان (٢٧٥، ٢٧٦).

(٢) سورة البقرة، الآيتان (٢٧٨، ٢٧٩).

(٣) رواه أبو داود - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٨٩٥ ، سنن الترمذى - كتاب البيوع -

حديث رقم ١١٢٧ ، سنن الدارمى - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٤٢٣.

(٤) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد (١١٧/٤).

وقال الأحناف مما يدل على أن الربا من الكبائر ما ورد في الكتاب العزيز أن لآكل الربا خمس عقوبات وهي :

١- التخبط : قال تعالى : (الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس)<sup>(١)</sup>.

وقيل: يتخبط معناه ينتفخ بطنه يوم القيامة، بحيث لا تحمله قدماءه، وكلما أراد القيام يسقط فيكون بمنزلة الذي أصابه مس من الشيطان<sup>(٢)</sup>.

٢- المحق : قال تعالى (يمحق الله الربا)<sup>(٣)</sup> والمراد بالمحق الهلاك وذهاب البركة.

٣- الحرب : قال تعالى : (فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله)<sup>(٤)</sup>.

٤- الكفر : قال تعالى : (وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين)<sup>(٥)</sup> أى أنه يصير كافرا باستحلال الربا.

٥- الخلود فى النار: قال تعالى : (ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون)<sup>(٦)</sup>.

والربا داء عضال فهو سبب فى انقطاع التعاون بين الناس فيولد الحقد والكراهية. وقد تدرج الإسلام فى تحريمه، فكانت الخطوة الأولى نحو التحريم هو بيان أن الربا لا ثواب له عند الله بخلاف الزكاة والصدقة.

قال تعالى : (وما آتيتم من ربا ليربوا فى أموال الناس فلا يربوا عند الله

---

(١) سورة البقرة، آية (٢٧٥).

(٢) انظر الميسوط لأبى بكر محمد بن أحمد السرخسى (ت ٤٨٣هـ)، (١٠٩/١٢) مطبعة السعادة.

(٣) سورة البقرة، آية (٢٧٦).

(٤) سورة البقرة، آية (٢٧٩).

(٥) سورة البقرة، آية (٢٧٨).

(٦) سورة البقرة، آية (٢٧٥) ، انظر أصول عبدالبيع فى الفقه الإسلامى، ص ١٢٠، ١٢١.

وما أنيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون<sup>(١)</sup>.

ثم بعد الإعلام بأن الربا لا ثواب له بين الله عز وجل أنه محرم في اليهودية ورغم ذلك أكلوه فعاقبهم الله. قال تعالى : (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل واعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما)<sup>(٢)</sup>.

وبعد التمهيد بالمرحلتين السابقتين ابتداءً يبين لهم أن الربا الفاحش محرم حتى يهييء النفوس لتقبل النهى العام فكان التحريم في تلك المرحلة جزئياً. قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون)<sup>(٣)</sup>.

ثم بعد أن حرم الربا الفاحش وتهيات النفوس حرم الربا بجميع أنواعه الفاحش وغير الفاحش، قال تعالى : (الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا)<sup>(٤)</sup>. حيث أطلقت لفظة الربا.

وإنما كان هذا التدرج لتمكن الربا من نفوسهم حيث كان الاقتصاد كله تقريباً في الجاهلية قائماً على التعامل بالربا فأشبه الربا الخمر في ذلك الوقت. وإنما لم يحمل المطلق على المقيد هنا بالرغم أنه من النوع الأول المتفق فيه على حمل المطلق على المقيد، لقريضة التدرج التشريعي كآيات تحريم الخمر وللسنة الواردة في ذلك السابق ذكرها والتي لعن فيها الرسول صلى الله عليه وسلم أكل الربا، وموكله، وهي مبينة للقرآن الكريم، ثم أخيراً الإجماع المنعقد على تحريم الربا الفاحش وغيره.

---

(١) سورة الروم، آية (٣٩).  
(٢) سورة النساء، الآيتان (١٦٠، ١٦١).  
(٣) سورة آل عمران، آية (١٣٠).  
(٤) سورة البقرة، آية (٢٧٥).

## المطلب الثانى : النهى عن الربا فى بيع الطعام بالطعام

### الحديث الأول :

عن معمر بن عبد الله قال : "كنت أسمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول :  
"الطعام بالطعام مثلاً بمثل، وكان طعامنا يومئذ الشعير"<sup>(١)</sup>.

فى هذا الحديث يبين الرسول صلى الله عليه وسلم تحريم نوع من أنواع  
البيع لأنه لا يحقق المصلحة المترتبة على البيع من تيسير أمور الناس وسد  
حوائجهم برضا لما فيه من أشد المحرمات وهو الربا.

هذا النوع المحرم هو بيع الطعام بالطعام متفاضلاً، لأن تقييده فى  
الحديث بالمماثلة يفهم منه أن التفاضل ربا محرم، والطعام فى الحديث هنا ذكر  
مطلقاً يشمل كل مطعوم مما يقتاتة الناس كالقمح والشعير والأرز وغيرها فيفهم  
منه على إطلاقه أنه لا بد فى بيع هذا الطعام من المماثلة وإلا كان ربا محرماً.

فمن اشترى أرزا بشعير فلا بد من المماثلة وكذلك من اشترى قمحاً بأرز  
فلا بد من المماثلة بناء على هذا الإطلاق لكن جاء فى الحديث كما ذكر الراوى  
قيد وهو قوله : "وكان طعامنا يومئذ الشعير" فقد قيد الطعام بكونه من الشعير  
فهل يقتصر التحريم على التفاضل فى بيع الشعير بالشعير بناء على هذا القيد  
ويحمل المطلق وهو الطعام على المقيد وهو كون الطعام شعيراً أم يظل التحريم  
مطلقاً فى كل مطعوم مما يقتاتة الناس؟<sup>(٢)</sup>.

---

(١) رواه مسلم فى صحيحه - كتاب المساقاة - حديث رقم ٢٩٨٢، وأخرجه أحمد - كتاب  
مسند القبائل - حديث رقم ٢٥٩٩٠ ، وانظر نيل الأوطار (٣٤٣/٦).  
(٢) هذا من النوع الأول وهو اتحاد المطلق والمقيد فى الموضوع والحكم والسبب ودخول  
الإطلاق والتقييد على الحكم.

باستعراض آراء الفقهاء فى المسألة يتضح لنا الآتى :

جمهور العلماء من الأحناف والشافعية والحنابلة والظاهرية يرون أن البر والشعير جنسان يجوز بيعهما ببعضهما متفاضلين متمسكين بحديث عبادة بن الصامت عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل سواء بسواء يدا بيد فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم..إذا كان يدا بيد" (١).

وفى آخر رواية النسائى وابن ماجه وأبى داود : "وأمرنا أن نبيع البر بالشعير والشعير بالبر يدا بيد كيف شئنا" (٢).

فهذا صريح فى كون البر والشعير جنسين.

وحكى عن مالك والليث والأوزاعى أنهما - أى الشعير والبر - جنس واحد وبه قال معظم علماء المدينة وهو محكى عن عمر وسعد وغيرهما من السلف وتمسكوا بالحديث الذى معنا بقوله صلى الله عليه وسلم "الطعام بالطعام" ولا شك أن البر يعد سيد الطعام.

جاء فى الموطأ فى باب بيع الطعام بالطعام لا فضل بينهما :

حدثنى يحيى عن مالك أنه بلغه أن سليمان بن يسار قال : فنى علف حمار سعد بن أبى وقاص فقال لغلامه : خذ من حنطة أهلك فابتع بها شعيراً ولا تأخذ إلا مثله..

وحدثنى مالك عن نافع عن سليمان بن يسار أنه أخبره أن عبدالرحمن

---

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه - كتاب المساقاة - حديث رقم ٢٩٧٠ ، سنن النسائى - كتاب البيوع - حديث رقم ٤٤٨٦ .

(٢) سنن ابن ماجه - كتاب التجارات - حديث رقم ٢٢٤٥ ، سنن النسائى - كتاب البيوع - حديث رقم ٤٤٨٤ ، وانظر نيل الأوطار (٣٤٣/٦).



ابن الأسود بن عبد يغوث فنى علف دابته فقال لغلामه : خذ من حنطة أهلك طعاما فابتع بها شعيرا ولا تأخذ إلا مثله .. قال مالك : وهو الأمر عندنا<sup>(١)</sup>.

يقول الباجي : "وهذا يقتضى أن الحنطة والشعير جنس واحد لا يجوز التفاضل بينهما .. وقال أبو حنيفة والشافعي هي أجناس يجوز التفاضل فيها.

والدليل على صحة ما ذهب إليه مالك .. "أنه مقتات تساوت منفعتاه فوجب أن يحرم فيه التفاضل كما لو كان برا كله أو شعيرا كله"<sup>(٢)</sup>.

وزاد في باب الزكاة مستدلا على أن الحنطة والشعير والسلت جنس واحد، وقال : "إن هذه الثلاثة أشياء أعنى الحنطة والشعير والسلت لا ينفك بعضها عن بعض فى المنبت والمحصد فكانت جنسا واحدا .. ومنافع هذه الأصناف الثلاثة متقاربة ومقاصدها متساوية فحكم لها بأنها جنس واحد"<sup>(٣)</sup>.

والراجع ما ذهب إليه الجمهور بأن الحديث الذى استدل به مالك وهو حديث معمر بن عبد الله جاء فى آخره قيد "كان طعامنا يومئذ الشعير".

فهو تقييد الإطلاق فى أول الحديث.

وجاء التصريح بجواز بيع أحدهما بالآخر متفاضلا فى حديث عبادة الذى ذكرناه آنفا حيث جاء فيه : "وأمرنا إذا بيع البر بالشعير والشعير بالبر يدا بيد كيف شئنا.

وكذلك عطف أحدهما على الآخر يقتضى المغايرة بينهما مما لا يبقى

---

(١) الموطأ لإمام دار الهجرة سيدنا مالك بن أنس رضى الله عنه (٢/٥) ، مطبوع بحاشية المنتقى فى شرح الموطأ للقاضى أبى الوليد سليمان بن خلف الباجى من أعيان الطبقة العاشرة من علماء السادة المالكية مطبعة السعادة بمصر ، ط ١ ، ١٣٣٢ هـ.

(٢) المنتقى (٣، ٢/٥).

(٣) المنتقى (١٦٧، ٢) ؛ شرح فتح القدير (١٣، ١٢/٧) ؛ شرح العناية على الهداية للإمام أكمل الدين البابرتى نفس المكان ، فتح العزيز شرح الوجيز لأبى القاسم الرافعى (ت ٦٧٦ هـ ، مطبوع بحاشية المجموع (١٦٦/٨) ومابعداها ، ط التضامن.

معه ارتياب فى أنهما جنسان<sup>(١)</sup>.

وفى حديث عبادة المذكور سابقا إطلاق وتقييد فالإطلاق فى قوله صلى الله عليه وسلم : "إذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم" أى متفاضلا سواء تم التقابض فى مجلس البيع أو لم يتم ثم جاء القيد وهو قوله صلى الله عليه وسلم : "إذا كان يدا بيد" أى أن التفاضل مقيد فى بيع بعض الربويات بالتقابض ولاسيما فى الصرف وهو بيع الدراهم بالذهب وعكسه فإنه متفق على اشتراطه. وظاهر هذا الإطلاق والتفويض إلى المشيئة، أنه يجوز بيع الذهب بالفضة والعكس وكذلك سائر الأجناس الربوية إذا بيع بعضها ببعض من غير تقييد بصفة من الصفات غير صفة القبض<sup>(٢)</sup>.

**والإطلاق والتقييد** هنا من النوع الأول للاتفاق فى الموضوع وهو بيع الربويات بغير جنسها متفاضلا والحكم واحد وهو الجواز، والسبب واحد وهو انتفاء الربا.

---

(١) انظر نيل الأوطار (٣٤٥/٦).

(٢) انظر نيل الأوطار (٣٤٤/٦).

المبحث الثالث

## فى القرض

المطلب الأول : تمهيد : القرض ومشروعيته

المطلب الثانى : جواز الزيادة عند الوفاء،

والنهي عنها قبله

## المطلب الأول : القرض ومشروعيته

### القرض :

من محاسن الشريعة الإسلامية أنها حثت على التعاون بين الناس حتى تسير الحياة في يسر وسهولة فأوجبت على القادرين مساعدة المحتاجين وجعلت في أموال القادرين حقا للمحتاجين معلوما مرة وهو الزكاة ومسكوتا عنه مرة وهو الصدقة. يقول تعالى في وصف المؤمنين : (والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم)<sup>(١)</sup>. وهذه هي الزكاة والثانية في وصف المتقين : (وفي أموالهم حق للسائل والمحروم)<sup>(٢)</sup>.

والمراد بها سد خلة المحتاجين عندما تدعو الظروف إلى ذلك وليست الصدقة المندوب إليها، يدل على ذلك التعبير بكونها حقا. ومما شرعه الله سبحانه لسد حاجات المجتمع وندب إليه القرض.

### وأصله في اللغة

القطع لأن المقرض يقطع جزءا من ماله ويملكه لغيره من المحتاجين ليقضى به حاجاته ثم يرد المقرض مثله أو قيمته أو عينه إلى المقرض<sup>(٣)</sup>.

### وفي الاصطلاح الشرعي :

تعددت تعريفاته عند المذاهب باختلافات بسيطة تبعا لاختلافهم في

---

(١) سورة المعارج، آية (٢٥).

(٢) سورة الذاريات، آية (١٩).

(٣) انظر مختار الصحاح مادة (قرض) ، المعجم الوسيط نفس المادة.

بعض الأحكام وإن كان المعنى العام يكاد يكون واحدا أو متقاربا.  
ولعل أوفى التعريفات هو ما عرفه به المالكية، حيث قالوا : القرض :  
"أن يدفع شخص لآخر شيئا له قيمة مالية بمحض التفضل بحيث لا يقتضى ذلك  
الدفع جواز عارية لا تحل، على أن يأخذ عوضا متعلقا بالذمة أصلا بشرط أن  
يكون ذلك العوض مخالفا لما دفعه".

فقوله : "ما له قيمة مالية" أخرج به ما ليس كذلك كما لو أعطاه قطعة  
نار ليوقد بها حطبها مما جرت العادة أن يتبادلها الناس من الأمور التافهة فليس  
قرضا لعدم قيمته المالية.

وقوله : "بمحض التفضل" لبيان كون منفعة القرض عائدة على  
المقترض فقط خرج به عقد الربا الذى يعود نفعه على المقرض.  
وقوله : "لا يقتضى جواز عارية لا تحل" خرج به عقد العارية وهو لا  
يسمى قرضا.

وقوله : "على أن يأخذ عوضا متعلقا بالذمة" خرج به الهبة بلا عوض.  
وأخيرا قوله : "بشرط ألا يكون العوض مخالفا لما دفعه" خرج به السلم  
والصرف، فإن هذين العقدين يقتضيان أن يكون أحد البدلين مخالفا للآخر.  
وفى قوله : "متعلقا بالذمة" إفادة إلى أن القرض لا بد فيه من أجل بين  
الأخذ والقضاء حتى تخرج المبادلات الملكية كأن يأخذ منه قدرا محددا من التمر  
مثلا ويعطيه مثله فى الحال، فإن هذا يسمى مبادلة لا قرضا<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر الخرشي على مختصر سيدي خليل (٢٢٩/٥). وقد جاء نص التعريف فيه "دفع  
متمول وفى عوض غير مخالف له لا عاجلا تقضلا فقط لا يوجب إمكان عارية لا تحل  
متعلقا بذمة، المحلى (٧٧/٨) ؛ بدائع الصنائع (٣٩٤/٧) ؛ مغنى المحتاج (١١٧/٢) ؛  
شرح منتهى الإرادات، ص ٢٢٤، ٢٢٥.

### مشروعيته :

هو قربة يتقرب بها إلى الله سبحانه لما فيه من الرفق بالناس والرحمة بهم وتيسير أمورهم وتفريج كربهم حث عليه الحق تباركت أسماؤه إذ يقول: (إن تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكور حلیم)<sup>(١)</sup>.

ونذب إليه الرسول صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة يقول :  
"من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه"<sup>(٢)</sup>.

وفي حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "ما من مسلم يقرض مسلما قرضا مرتين إلا كان كصدقته مرة"<sup>(٣)</sup>. والقرض مباح بالنسبة للمحتاج.

وعقد القرض عقد تمليك فلا يتم إلا ممن يجوز له التصرف ولا يتحقق إلا بالإيجاب والقبول كعقد البيع والهبة وينعقد بلفظ القرض والسلف وبكل لفظ يؤدي إلى معناه.

ويتم تمليكه بالقبض فيجوز للمقترض أن يتصرف فيه بكل ما يجوز في المملوك.

وعند المالكية يثبت الملك بمجرد العقد أى الإيجاب والقبول ولو لم يتم القبض.

---

(١) سورة التغابن، آية (١٧).

(٢) أخرجه مسلم - كتاب الذكر والدعاء والتوبة - حديث رقم ٤٨٦٧ ، أبو داود في سننه - كتاب الأدب - حديث رقم ٤٢٩٥ ، والترمذي في سننه - كتاب البر والصلة - حديث رقم ١٨٥٣.

(٣) رواه ابن ماجه في سننه - كتاب الأحكام - حديث رقم ٢٤٢١.

ويجوز القرض حالا أو إلى أجل خلافا للمالكية كما رأينا في تعريفهم إذ لابد من الأجل ليتم انتفاع المقرض بما اقترضه.

ويجوز القرض في كل متمول من ثياب وحيوان ومال دراهم ودنانير وعروض تجارة وخبز وخمير، لحديث عائشة قلت : "يا رسول الله إن الجيران يستقرضون الخبز والخمير ويردون زيادة ونقصانا فقال : لا بأس إنما ذلك من مرافق الناس لا يراد به الفضل" (١).

ولا يجوز في القرض تحقيق منفعة مشروطة للمقرض لأن القاعدة الشرعية أن كل قرض جر نفعاً فهو ربا ولقوله صلى الله عليه وسلم : كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل ما بال أقوام يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فليس له وإن اشترط مائة شرط كتاب الله أحق وشرط الله أوثق" (٢).

ولأن القصد بالقرض هو الرفق بالناس ومعاونتهم على شئون العيش ووسائل الحياة.

والحرمة مقيدة هنا بما إذا كان نفع القرض مشروطاً أو متعارفاً عليه وإلا جاز للمقرض أن يقضى خيراً من القرض في الصفة باتفاق أو يزيد عليه في المقدار خلافاً للمالكية مما سيأتى توضيحه في التطبيق إن شاء الله (٣) ؛ لأن هذا من باب حسن القضاء الذي حث عليه الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله وفعله.

وفي حديث معاذ أنه سئل عن اقتراض الخبز والخمير فقال : سبحانه الله

---

(١) انظر نيل الأوطار (٣٩٦/٦).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٠٢٣ ، صحيح مسلم - كتاب العتق - حديث رقم ٢٧٦٣.

(٣) انظر المحلى (٨٠/٨) ؛ شرح منتهى الإرادات (٢٢٧/٢) ؛ الخرشي على مختصر سيدي خليل (١٣٢/٥) ؛ بدائع الصنائع (٣٩٥/٧).

إنما هذا من مكارم الأخلاق فخذ الكبير وأعط الصغير وخذ الصغير وأعط الكبير خيركم أحسنكم قضاء. سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك. وعن فعله صلى الله عليه وسلم سيذكر ذلك في التطبيق.

غير أنه بقيت نقطة مهمة هي :

التعجيل بقضاء الدين قبل الموت، لا بد من أن يحاول المدين قضاء دينه أو الإتيان بمن يتحمل عنه ذلك قبل موته لأن الإنسان يحبس في قبره بدينه حتى يقضى عنه، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلى على رجل مات وعليه دين.

عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله قال : "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلى على رجل مات وعليه دين، فأتى بميت فقال : أعليه دين؟ قالوا : نعم ديناران. فقال : صلوا على صاحبكم. فقال أبو قتادة الأنصاري : هما على يا رسول الله. قال : فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم. فلما فتح الله على رسوله صلى الله عليه وسلم قال : "أنا أولى بكل مؤمن من نفسه فمن ترك ديناً فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته"<sup>(١)</sup>.

وروى الإمام أحمد أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أخيه مات وعليه دين، فقال : هو محبوس بدينه فاقض عنه. فقال يا رسول الله قد أدبت عنه إلا دينارين ادعتهما امرأة وليس لها بينه فقال: أعطها فإنها محقة"<sup>(٢)</sup>.

---

(١) صحيح البخارى - كتاب الحوالة - حديث رقم ٢١٣٣ ، سنن أبى داود - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٩٠٢ ، سنن النسائى - كتاب الجنائز - حديث رقم ١٩٣٦ ،  
(٢) رواه أحمد فى مسنده - كتاب سنن البصريين - حديث رقم ١٩٢١٩ ، سنن ابن ماجه - كتاب الحكم - حديث رقم ٢٤٢٤ .



## المطلب الثانى: جواز الزيادة عند الوفاء والنهى عنها قبله

عن أبى هريرة قال : كان لرجل على النبى صلى الله عليه وسلم سن من الإبل فجاء يتقاضاه، فقال : أعطوه، فطلبوا سنه فلم يجدوا إلا سنا فوقها، فقال : أعطوهن فقال : أوفيتنى أوفاك الله، فقال النبى صلى الله عليه وسلم: إن خيركم أحسنكم قضاء»<sup>(١)</sup>.

وعن جابر قال : أتيت النبى صلى الله عليه وسلم وكان لى عليه دين فقضانى وزادنى»<sup>(٢)</sup>.

وعن أنس : "سئل الرجل منا يقرض أخاه المال فيهدى إليه. فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أقرض أحدكم قرضاً فأهدى إليه أو حملة على الدابة فلا يركبها ولا يقبله إلا أن يكون جرى بينه وبينه قبل ذلك»<sup>(٣)</sup>.

وعن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "إذا أقرض فلا يأخذ هدية»<sup>(٤)</sup>.

وعن أبى بردة بن أبى موسى قال : "قدمت المدينة فلقيت عبداً لله بن سلام فقال لى : "إنك بأرض فيها الربا فاش، فإذا كان لك على رجل حق فأهدى

---

(١) مسند أحمد - كتاب باقى مسند الكثيرين - حديث رقم ٨٧٤٣ ، سنن النسائى - كتاب البيوع - حديث رقم ٤٥٣٩.

(٢) سنن النسائى - كتاب البيوع - حديث رقم ٤٥٧ ، سنن أبى داود - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٩٠٥ ، صحيح البخارى - كتاب الاستقراض وأداء الديون - حديث رقم ٢٢١٩.

(٣) رواه ابن ماجه فى سننه - كتاب الإحكام - حديث رقم ٢٤٢٣.

(٤) رواه البخارى فى تاريخه.

إليك حمل تبن أو حمل شعير أو حمل قت فلا تأخذه فإنه ربا<sup>(١)</sup>.

فى هذه الأحاديث التى نقلها الشوكانى عن المنتقى للمجد ابن تيمية يبين رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقا كريما من أخلاق الإسلام وهو حسن قضاء الدين، يبين ذلك بفعله وبقوله.

فى الحديث الأول يبين بفعله الذى يجب علينا أن نتأسى به - أن المدين إذا وفى الدائن عند حلول أجل الدين بزيادة فى صفة الدين، فإن ذلك يكون من حسن القضاء ومن الخيرية التى وسم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقضى الدين على هذه الصورة، فعندما جاء الرجل الذى أقرض رسول الله صلى الله عليه وسلم سنا من الإبل يتقاضاه، أمرهم الرسول صلى الله عليه وسلم أن يعطوه حقه فقالوا: لا نجد إلا سنا فوقها فقال: أعطوه.

فقد رد الإبل واحدة بواحدة لكن كان الوفاء بأفضل من القرض فى الصفة، وهذا نص على جواز الفضل فى الصفة وأنه ليس من الربا المنهى عنه وبخاصة أنه لم يشترط عند بداية القرض.

وقد جاء فى الحديث الثانى عن جابر أنه كان له على الرسول صلى الله عليه وسلم دين فقضاه الرسول صلى الله عليه وسلم إليه وزاده، ولم يصرح الحديث بكون الزيادة فى المقدار وإن كانت تحتل ذلك من باب الظاهر<sup>(٢)</sup>.

---

(١) رواه البخارى فى صحيحه - كتاب المناقب - حديث رقم ٣٥٣٠.

(٢) الظاهر هو: ما دل على معنى بالوضع الأصلى أو العرفى ويحتمل غيره احتمالا مرجوحا أو هو المعنى الذى يسبق إلى الفهم مع احتمال غيره. انظر الأحكام للامدى (١٩٨/٢). وذلك كقوله تعالى: "وأحل الله البيع وحرم الربا" البقرة (٢٧٥)، فالمعنى الظاهر الذى سبق الكلام له هو التفريق بين البيع والربا ردا على اليهود الذين قالوا فى صدر الآية (إنما البيع مثل الربا) والمعنى المرجوح وإن كان صحيحا قام عليه الدليل فصار من باب الراجح بعد الدليل هو أن البيع حلال والربا حرام، وبتطبيق هذا على الحديث الذى هنا يكون الظاهر أن الزيادة عامة فى الصفات والمقدار والمعنى المرجوح الذى بقى مرجوحا عند المالكية لعدم قيام دليل يعضده هو الزيادة فى المقدار وإن كان هذا المعنى جاء راجحا عند الجمهور ولم أجد دليلا عندهم يوضح هذا الرجحان.

وفي الحديث الثالث يشدد الرسول صلى الله عليه وسلم على المقرض ألا يتساهل في شيء يعطيه إياه المقرض ظنا أن ذلك من باب حسن القضاء وذلك إذا أهدى إليه شيء قبل القضاء، فإن ذلك يجره إلى الربا، بل هو من باب الربا وليس من باب حسن القضاء، فلا يقبل هدية قبل القضاء ولا ينتفع بشيء من جهة المقرض حتى ولو كان دابة يحمله عليها إلا إذا كانت عادتتهما (المقرض والمقرض) أن يتبادلا الهدايا قبل عقد القرض.

وجاء الحديث الرابع مؤيدا ذلك ومثله الحديث الخامس وكانت ترجمة الشوكاني للباب جيدة إذ نص على جواز الزيادة عند الوفاء والنهي عنها قبله<sup>(١)</sup>. وجمهور العلماء - كما أشرنا - يجيز رد ما هو أفضل من المثل المقرض عددا وصفة ما دامت الزيادة ليست مشروطة في العقد مستثنين في ذلك إلى ظاهر حديث جابر رضي الله عنه "فقضاني وزادني". ولكن المالكية منعوا الزيادة في المقدار أي العدد. أما إذا كانت بالوصف فجائزة.

وحجتهم في ذلك حمل هذا الحديث المطلق "قضاني وزادني" على ما جاء مقيدا وصريحا في تحريم الزيادة في العدد والقدر في حديث الربا الذي اتفق العلماء عليه هو قوله صلى الله عليه وسلم : "الذهب بالذهب وزنا بوزن مثلا بمثل والفضة بالفضة وزنا بوزن مثلا بمثل"<sup>(٢)</sup>.

وكذلك في حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "التمر بالتمر والحنطة بالحنطة والشعير بالشعير والملح بالملح مثلا بمثل يدا بيد فمن

---

(١) انظر نيل الأوطار (٣٩٦/٦).

(٢) سنن النسائي - كتاب البيوع - حديث رقم ٤٤٨٨.

زاد أو استزاد فقد أرى إلا ما اختلفت ألوانه" (١).

وهذا الحديث وغيره صريح في تحريم الزيادة العددية أى المقدار وإلا كانت ربا وهو وإن ورد في البيع كما في رواية أبى سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلا بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض ولا تبيعوا الورق بالورق إلا مثلا بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض ولا تبيعوا منها غائبا بناجز" (٢).

إلا أنه ينطبق على كل تعامل فيه زيادة في القدر أو الصفة.

لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنته العملية أجاز في القرض الزيادة في الصفة وما استثنى من المحرم اقتصر عليه دون الزيادة إلا بالنص، فالثابت قطعا عن الرسول أنه أباح الزيادة بفعله في الصفة لكن لم يثبت قطعا أو ظاهرا راجحا عنه الزيادة في القدر فكان فعل المالكية في حملهم المطلق من حديث جابر في الزيادة على المقيد هنا هو الأوفق والأقرب إلى روح الشرع (\*). والقاعدة أنه "إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام".

يقول ابن نجيم : "إذا تعارض دليلان أحدهما يقتضى التحريم والآخر الإباحة قدم التحريم" (٣) (٤).

---

(\*) والإطلاق والتقييد هنا من النوع الرابع حيث اختلف كل من المطلق والمقيد في الحادثة أى الموضوع، لكن اتفقا في الحكم . فالحادثة مختلفة فالأولى في البيع والثانية في القرض والحكم واحد فيهما وهو تحريم الربا فيهما، والسبب واحد هو حل الزيادة وتحريمها. (١) رواه مسلم في صحيحه - كتاب المساقاة - حديث رقم ٢٩٧٢. (٢) صحيح مسلم - كتاب المساقاة - حديث رقم ٢٩٦٤. (٣) انظر القاعدة وتعليق ابن نجيم في الأشباه والنظائر على مذهب أبى حنيفة النعمان، ص ١٠٩.

(٤) انظر الخرشي على مختصر سيدي خليل (٢٣١، ٢٣٠/٥) ؛ بدائع الصنائع (٣٩٥/٧) ؛ شرح منتهى الإرادات (٢٢٦/٢، ٢٢٧) ؛ المنتقى شرح موطأ مالك (٩٧/٥) ؛ مغنى المحتاج (١١٩/٢) ؛ المحلى (٨٣/٨).

المبحث الرابع

## فى التفليس

المطلب الأول : معنى التفليس وحكمه

المطلب الثانى : من وجد سلعة باعها من رجل

عنده وقد أفلس

المبحث الرابع

## التفليس

المطلب الأول : معنى التفليس وحكمه

المطلب الثانى: من وجد سلعة باعها من رجل عنده وقد

أفلس

## المطلب الأول : معنى التفليس وحكمه

**فى اللغة** مادة "فلس" كما جاء فى مختار الصحاح : الفلّس نوع من النقود من غير الذهب والفضة وهو أخسها، فيقال : أفلس الرجل بمعنى صار مفلسا كأنما صارت دراهمه فلوسا أى قليلة لا غناء فيها. ويجوز أن يراد به أنه صار إلى حال يقال فيها ليس معه فلس، وفلسه القاضى تفليسا نادى عليه أنه أفلس. والفلّس فى الأصل كما جاء فى المعجم الوجيز القشرة على ظهر السمكة وعملة يتعامل بها مضروبة من غير الذهب والفضة وكانت تقدر بسدس درهم وهى تساوى اليوم جزءا من ألف من الدينار فى العراق<sup>(١)</sup>. ولأن التفليس لا يتم إلا بإشهار من القاضى فقد عرفه بعض العلماء لغة بأنه النداء على المفلس وشهرته بصفة الإفلاس المأخوذ من الفلوس التى هى أخس الأموال<sup>(٢)</sup>.

### وفى الاصطلاح الشرعى له معنيان :

الأول : جعل الحاكم المديون مفلسا بمنعه من التصرف فى ماله. والأصل فيه ما رواه الدارقطنى وصحح الحاكم إسناده أن النبى صلى الله عليه وسلم حجر على معاذ وباع ماله فى دين كان عليه، وقسمه بين غرمائه،

---

(١) انظر مختار الصحاح ومعجم الوجيز مادة (فلس).  
(٢) انظر القاموس المحيط، محيط المحيط مادة (فلس).

فأصابهم خمسة أسباع حقوقهم فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : "ليس لكم إلا ذلك" (١).

والمعنى الثانى : وهو المراد هنا فى موضوع التطبيق الذى سنتكلم عنه بعد قليل إن شاء الله "من لا يفى ماله بدينه" (٢) أو كما عبر الإمام النووى رحمه الله بقوله : "من عليه ديون حالة زائدة على ماله" (٣).

غير أن التعريف الثانى يعرف المفلس لا التفليس لكن يمكن معرفة التفليس من معنى المفلس، فالتفليس هو جعل الحاكم المديون مفلسا كما جاء فى التعريف الأول فالتعريفان يؤولان إلى معنى واحد.

وللتفليس أحكام كثيرة لسنا بصدد الحديث عنها لكن الذى يهمنا هنا هو بيان ما شرعه الله سبحانه حفظا لحقوق أصحاب الدين على المفلس. جاء فى بداية المجتهد لابن رشد : "إن الإفلاس فى الشرع يطلق على معنيين : أحدهما أن يستغرق الدين مال المديون فلا يكون فى ماله وفاء بديونه.

والثانى : ألا يكون له مال معلوم أصلا :

وفى كلا الإفلاسين قد اختلف العلماء فى أحكامهما.

فأما الحالة الأولى وهى إذا ظهر عند الحاكم من فلسه ما ذكرنا فاختلف العلماء فى ذلك هل للحاكم أن يحجر عليه التصرف فى ماله حتى يبيعه عليه ويقسمه على الغرماء على نسبة ديونهم أم ليس له ذلك؟ بل يحبس حتى يدفع إليهم جميع ماله على أى نسبة اتفقت.. وهذا الخلاف بعينه يتصور فيمن كان له مال يفى بدينه فأبى أن ينصف غرماءه، هل يبيع عليه الحاكم فيقسمه عليهم أم يحبسه حتى يعطيهم بيده ما عليه؟

(١) سنن النسائى - البيوع - ٤٤٥٤.

(٢) مغنى المحتاج (١٤٦/٢).

(٣) مغنى المحتاج (١٣٦/٢).



فالجمهور يقولون : يبيع الحاكم ماله عليه فينصف منه غرماءه أو غريمه إن كان ملياً أو يحكم عليه بالإفلاس إن لم يف ماله بديونه ويحجر عليه التصرف فيه وبه قال مالك والشافعي والفقول الآخر قال أبو حنيفة وجماعة من أهل العراق<sup>(١)</sup>.

ولا بأس قياساً على ما ذكره ابن رشد من الجمع بين المذهبين بأن يحبس ويباع عليه ماله وينصف منه غرماءه كما حدث في شركات توظيف الأموال عندنا لأن بعض الأموال أو معظمها خارج عن سيطرة الحاكم حيث توجد في دول أخرى فحبس من حكم بتقليسه يحقق مصلحة ضرورية وهي حفظ المال.

---

(١) بداية المجتهد (٢/٢١٣، ٢١٤). وانظر أدلة الفريقين في صفحات ٢١٤: ٢٢٠

## المطلب الثانى : من وجد سلعة باعها من رجل عنده وقد أفلس

عن الحسن عن سمرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "من وجد متاعه عند مفلس بعينه فهو أحق به"<sup>(١)</sup>.

وعن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "من أدرك ماله بعينه عند رجل أفلس أو إنسان قد أفلس فهو أحق به من غيره"<sup>(٢)</sup>.

وفى لفظ قال : "فى الرجل الذى يعدم، إذا وجد عنده المتاع ولم يفرقه إنه لصاحبه الذى باعه"<sup>(٣)</sup>. وفى لفظ "أيما رجل أفلس فوجد رجل عنده ماله ولم يكن اقتضى من ماله شيئا فهو له"<sup>(٤)</sup>.

وعن أبى بكر بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "أيما رجل باع متاعا فأفلس الذى ابتاعه ولم يقبض الذى باعه من ثمنه شيئا فوجد متاعه بعينه فهو أحق به وإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة الغرماء"<sup>(٥)</sup>.

أورد الشوكانى رحمه الله تحت هذا العنوان الأحاديث الثلاثة المذكورة. وفى هذه الأحاديث تظهر تشريعات الإسلام السمحة التى تحفظ الحقوق لأصحابها وفى نفس الوقت لا ترهق من أصابته مصيبة فى ماله فاعتراه

---

(١) رواه أحمد فى مسنده - كتاب مسند البصريين - حديث رقم ٩٢٥٠.

(٢) الدارمى فى سننه - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٤٧٧.

(٣) رواه مسلم فى صحيحه - كتاب المساقاة - حديث رقم ٢٩١٤.

(٤) رواه أحمد فى مسنده - كتاب باقى مسند المكثرين من الصحابة - حديث رقم ١٠٣٧٥.

(٥) رواه مالك فى الموطأ - كتاب البيوع - حديث رقم ١١٨٣.

الإفلاس.

ففى الحديثين الأول الذى رواه سمرة عن النبى صلى الله عليه وسلم، والثانى الذى رواه أبو هريرة يبين الرسول صلوات الله وسلامه عليه أن من أفلس وعنده سلعة بعينها لأحد الغرماء فهذا الغريم أحق بسلعته تلك دون تفرقة بين كون السلعة من بيع أو من غيره بشرط أن تكون موجودة على حالها، وفى هذا رفق بصاحب السلعة، فقد حفظ له التشريع حقه فيما يملك.

وفى الحديث الثالث الذى رواه أبو بكر بن عبدالرحمن قيدت السلعة بكونها من بيع لم يقبض البائع ثمنها كله أو شيئاً منه فهو أحق بها عند إفلاس المشتري ما لم يمت أى المشتري - فإن مات فهو أى صاحب السلعة أسوة الغرماء.

وفى العبارة الأخيرة تظهر سماحة التشريع ورفقه بالمفلس. فمن أفلس ولم يكف ما عنده لسداد ديونه للغرماء فليس لهم إلا توزيع ما وجد لدى المفلس عليهم بنسبة أموالهم، كما حدث مع معاذ بن جبل رضى الله عنه فى الحديث الذى ذكرناه فى معنى التفليس.

والذى يهمنا هنا دون التعرض إلى ذكر كل الأحكام المتعلقة بما فى الأحاديث الثلاثة هو عرض الإطلاق والتقيد ومعرفة الحكم الناتج عن حمل المطلق على المقيد أو عدم حمله.

فالحديثان الأول والثانى مطلقان يفيدان أن من وجد سلعته عند مفلس فهو أحق بها، لكن الحديث الثالث قيد استحقاق صاحب السلعة بها بكونها من بيع فقد اتحد المطلق والمقيد هنا فى الموضوع والحكم ودخل الإطلاق والتقيد على السبب.

فالموضوع هو التفليس والحكم استحقاق صاحب السلعة بها والاختلاف فى السبب فقط - فى كونه بيعاً أم غيره.

ففى الحديث الأول والثانى السبب مطلق يشمل كون هذه السلعة من بيع أو قرض أو وديعة أو لقطة أو غير ذلك بينما قيد الحديث الثالث السبب بكونه بيعاً فقط.

يقول الشوكانى : "وقال جماعة إن هذا الحكم أعنى كون البائع أولى بالسلعة التى بقيت فى يد المفلس مختص بالبيع دون القرض. وذهب الشافعية وآخرون إلى أن المقرض أولى من غيره. واحتج الأولون بالروايات المتقدمة المصرحة بالبيع قالوا : فتحمل الروايات المطلقة عليها"<sup>(١)</sup>.

غير أن الشوكانى يعقب على ذلك فيقول : "ولكنه لا يخفى أن التصريح بالبيع لا يصلح لتقييد الروايات المطلقة لأنه إنما يدل على أن غير البيع بخلافه فبمفهوم اللقب. وما كان كذلك لا يصلح للتقييد إلا على قول أبى ثور"<sup>(٢)</sup>. لكنه يعقب مرة أخرى فيقول : "وربما يقال إن المصرح به هنا هو الوصف ولا يكون من مفهوم اللقب"<sup>(٣)</sup>.

فعلى هذا يصح التقييد ويصلح ذكر البيع للتقييد وعلى أنه من مفهوم اللقب قال بعض العلماء : بصلاحه للتقييد فالتقييد ثابت وهذا النوع من التقييد من النوع الثانى كما ذكرنا قبل ذلك.

يأخذ به جمهور العلماء ولا يأخذ به الأحناف.

ومن لم يأخذ به هنا من غير الأحناف فليس من باب ترك حمل المطلق على المقيد، وإنما لوجود دليل أقوى.

والمنصوص عليه فى المذهب الشافعى كما جاء فى المنهاج وشرحه: "من باع ولم يقبض الثمن حتى حجر على المشتري بالفلس أى بسبب إفلاسه

---

(١)(٢)(٣) نيل الأوطار (٤١٣/٦).

والبيع باق عنده فله - أى للبائع - فسخ البيع واسترداد المبيع لحديث الصحيحين "من أدرك ماله بعينه عند رجل أو إنسان قد أفلس فهو أحق به"<sup>(١)</sup>.

وفى المذهب المالكي ما يفيد أن المطلق يحمل على المقيد إذا كانت السلعة من بيع جاء فى المدونة : حدثنا ابن وهب عن مالك والليث وعمر بن الحارث عن يحيى بن سعيد عن أبى بكر بن حزم أن عمر بن عبدالعزيز حدثه أن أبا بكر بن عبدالرحمن حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أيما رجل أفلس فأدرك رجل ماله بعينه فهو أولى به من غيره وأخبرنى سحنون عن مالك عن ابن شهاب عن أبى بكر بن أبى عبدالرحمن بن الحارث بن هشام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "أيما رجل باع متاعاً فأفلس الذى ابتاعه ولم يقبض الذى باعه من ثمنه شيئاً فوجده بعينه فهو أحق به فإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة الغرماء" قال ابن وهب وسمعت من أراضى به يقول سمعت من أدركت من علمائنا يقولون من باع سلعة من رجل فأفلس المبتاع فصاحب السلعة أحق بها إذ وجدها قائمة بعينها"<sup>(٢)</sup>.

وعند الظاهرية لا يحمل المطلق على المقيد بل يكون صاحب السلعة أحق بها سواء كانت من قرض أو بيع ما لم يأخذ شيئاً من ثمنها فإن أخذ فيجوز له رد هذا الشيء وأخذ السلعة شرط أن توجد السلعة بعينها مستدلين بحديث أبى هريرة المذكور سابقاً<sup>(٣)</sup>.

---

(١) مغنى المحتاج شرح المنهاج (١٥٧/٢، ١٥٨) والحديث سبق تخريجه.  
(٢) المدونة الكبرى للإمام مالك بن أنس الأصبحي رواية الإمام سحنون بن سعيد التتويحي عن الإمام عبدالرحمن بن قاسم ومعها مقدمات ابن رشد لبيان ما اقتضته المدونة من الأحكام للإمام الحافظ أبى الوليد محمد بن أحمد بن رشد (ت ٥٢٠هـ)، (١٢٢/٤)، دار الفكر، بيروت.  
(٣) انظر المحلى (١٧٥/٨).

والحنابلة هنا لا يحملون المطلق على المقيد مستدلين بحديث أبي هريرة  
المذكور لأنه أقوى من عندهم من الحديث المقيد<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر شرح منتهى الإرادات (٢/٢٧٩).

المبحث الخامس

## فى الحجر

المطلب الأول : معنى الحجر، وحكمته،  
وأنواعه

المطلب الثانى : الحجر على المدين وبيع ما له  
فى قضاء دينه

## المطلب الأول : معنى الحجر وأنواعه وحكمه

### الحجر في اللغة :

المنع والتضييق ومنه قول الرسول صلى الله عليه وسلم لمن قال :  
"اللهم ارحمنى ومحمدًا ولا ترحم معنا أحدا : "لقد حجرت واسعا يا أعرابى"<sup>(١)</sup>.  
فحجرت هنا بمعنى ضيقت<sup>(٢)</sup> لأن رحمة الله سبحانه وتعالى تسع كل أحد ولا  
تضييق ولا تتأثر بالمرحومين ولو كانوا كل مخلوقات الله تعالى، فالحق تباركت  
أسماءه يقول : (ورحمتى وسعت كل شيء)<sup>(٣)</sup>.

وإن كان لهذا الأعرابى الذى دعا لنفسه ولمحمد صلى الله عليه وسلم  
بالرحمة عذر فى دعائه هذا، غير أنه لا يقبل منه قصر رحمة الله على نفسه  
وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقصة هذا الأعرابى مذكورة فى كتب  
السنن أنه دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحس برغبة فى التبول  
فجلس يتبول فى المسجد فهم به الصحابة يزجرونه ويمنعونه مبينين له أن  
المساجد لا تصح لشيء من هذا، لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم :  
"لا تترموه أى لا تضروه بجعله يحبس بوله فيصيبه ذلك بمرض أو ضرر.  
وأهريقوا على بوله "سجلا من ماء".

وسجل الماء هو الدلو الممتلئ ماء، فإنه إذا صب على مكان البول يطهره،  
وبخاصة أن مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم كان مفروشا بالحصى،  
فلما فرغ الأعرابى قال قولته السابقة.

(١) صحيح البخارى - كتاب الأدب - حديث رقم ٥٥٥١.

(٢) انظر محيط المحيط، المصباح المنير، المعجم الوجيز مادة (حجر).

(٣) سورة الأعراف، آية (١٥٦).



### وفى الاصطلاح الشرعى :

"المنع من التصرفات المالية"<sup>(١)</sup>.

والأصل فيه قوله تعالى : (وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم ولا تأكلوها إسرافا وبدارا أن يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف).

فإذا دفعتم إليه أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا<sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى : (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التى جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا)<sup>(٣)</sup>.

وحكمة تشريع الحجر هى مصلحة المحجور عليه أو مصلحة الغير حتى لا تضيع أمواله فسواء كانت المصلحة للنفس أو للغير فإنها عائدة على المجتمع كله بالخير.

ولذلك ينقسم الحجر إلى قسمين :

الأول : الحجر لحفظ النفس المحجور عليها مثل الحجر على الصغير والسفيه والمجنون، فإن فى الحجر على هؤلاء مصلحة تعود إليهم وهى حفظ أموالهم حتى تزول عنهم أسباب الحجر.

الثانى : الحجر لحفظ حق الغير كالحجر على المفلس الذى سبق الكلام عنه فى الحديث السابق، فهو لحفظ حقوق الغير وتحقيق مصالحهم فى حفظ أموالهم.

وكلا القسمين لا شك أنه يحقق مصلحة المجتمع كله فتستقر المعاملات

---

(١) مغنى المحتاج (١٦٥/٢).

(٢) سورة النساء، آية (٦).

(٣) سورة النساء، آية (٥).

بين الناس بعد أمنهم على أموالهم. وحديثنا هنا سيكون عن القسم الثانى .  
وقد اتفق العلماء على جواز الحجر على المديون بشروط ذكرها لا يفيدنا هنا لأننا بصدد التطبيق على الإطلاق والتقييد فى الحديث الذى جاء بحكم الحجر إلا ما نسب لزيد بن على والناصر وأبى حنيفة من أنه لا يجوز الحجر على المديون ولا بيع ماله بل يحبس الحاكم حتى يقضى مستدلين بقوله صلى الله عليه وسلم : "لا يحل لامرئ مسلم أن يأخذ مال أخيه بغير حقه" وذلك لما حرم الله مال المسلم على المسلم<sup>(١)</sup>.  
كما اتفقوا أيضا أن الحجر على المفلس يتم سواء طلب أهل الدين ذلك أو لم يطلبوا إلا ما نسب إلى العترة والشافعى ومالك وأبى يوسف ومحمد من تقييدهم للحجر بطلب أهل الدين<sup>(٢)</sup> وسيأتى بيان ذلك فى التطبيق إن شاء الله.

---

(١) مسند أحمد - كتاب باقى مسند الأنصار - حديث رقم ٢٢٤٩٩ ؛ أنظر بدائع الصنائع (١٧٢/٧) ؛ نيل الأوطار (٤١٥/٦).  
(٢) أنظر مغنى المحتاج (١٤٧/٢) ؛ بدائع الصنائع، (١٧٢/٧، ١٧٣) ؛ نيل الأوطار (٤١٥/٦).

## المطلب الثانى : الحجر على المدين وبيع ماله فى قضاء دينه

عن كعب بن مالك : "أن النبى صلى الله عليه وسلم حجر على معاذ ماله وباعه فى دين كان عليه"<sup>(١)</sup>.

وعن عبدالرحمن بن كعب قال : "كان معاذ بن جبل شابا سخيا وكان لا يملك شيئا فلم يزل يدان حتى أغرق ماله كله فى الدين فأتى النبى صلى الله عليه وسلم فكلمه ليكلم غرماءه فلو تركوا لأحد لتركوا لمعاذ لأجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ماله حتى قام معاذ بغير شيء"<sup>(٢)</sup>.

عرفنا فى التمهيد السابق أن الحجر على المدين يحقق مصلحة للدائنين وللمجتمع فيتيسر البيع والشراء والمعاملات بين الناس نظرا لاطمئنانهم على حفظ أموالهم وعدم ضياعها لكن الإسلام كما يحافظ على أموال الدائنين فإنه كذلك يرحم المدين وبخاصة إذا كان دينه بسبب أمور لا دخل له فيها يكتفى ببيع ماله المحجور عليه وتقسيمه على الدائنين بنسبة ديونهم ويصبح المدين وقد برئت ذمته وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حجر على معاذ وباع عليه ماله أخذ كل صاحب دين خمسة أسباع دينه مكتفين بذلك وبرئت ذمة معاذ.

---

(١) رواه الدار قطنى ، انظر نيل الأوطار (٤١٤/٦).  
(٢) كنز العمال - لعلاء الدين المتقى الهندى (١٤٠٤/٥)، مؤسسة الرسالة دمشق ؛ انظر نيل الأوطار (٤١٤/٦).

وروايتا الحديث الذى معنا وردتا مطلقتين فى جواز الحجر فلم يقيد الحجر بطلب أهل الدين من الحاكم أن يحجر على المدين وإن كان يمكن فهم ذلك من الحديث أى طلب أهل الدين الحجر على الدائن وهو ما سار عليه العترة والشافعى ومالك وأبو يوسف ومحمد، حيث قيدوا الحجر بطلب أهل الدين من الحاكم.

وروى عن الشافعى أنه يجوز قبل الطلب للمصلحة فالحديث هنا ظاهر فى القيد وهو طلب أهل الدين للحجر وإن كان لم يصرح بذلك لكنه يفهم من الرواية الثانية حيث يقول الراوى عن معاذ أنه "أتى النبى صلى الله عليه وسلم فكلمه ليكلم غرماءه" وهذا يدل على أن الدائنين كانوا قد رفعوا أمرهم للحاكم وهو الرسول صلى الله عليه وسلم ليحجر لهم على مال معاذ وفاء لديونهم. فالتقيد هنا ظاهر غير صريح لكن الشافعى أجاز الحجر قبل الطلب من باب المصلحة وترك العمل بالظاهر ولعله اعتمد على الرواية الأولى التى فيها أن النبى صلى الله عليه وسلم حجر على معاذ ماله وباعه فى دين كان عليه وهى رواية الدارقطنى فليس فيها ما يشير إلى طلب أهل الدين الحجر. وعلى هذا فهى مطلقة والرواية الثانية مقيدة. وقد اتفق المطلق والمقيد فى الموضوع والحكم والسبب ودخل الإطلاق والتقيد على الحكم فيجب حمل المطلق على المقيد. لكن الشافعى ترك ذلك تغليبا للمصلحة على حمل المطلق على المقيد<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر مغنى المحتاج (١٤٧/٢) ؛ بدائع الصنائع (١٧٢/٧) وما بعدها.

المبحث السادس

## فى الرهن

المطلب الأول : الرهن ومشروعيته

المطلب الثانى : جواز الرهن فى الحضر

## المطلب الأول : الرهن ومشروعيته

من المعاملات الإسلامية التي شرعها الله تعالى لتيسير التعامل بين الناس وإشاعة الثقة والاستقرار بين المتعاملين توثيق الدين سواء كان ناتجا عن بيع أو قرض أو سلم لأن هذه المعاملات التي ذكرناها إنما تكون مؤجلة فيحتاج المقرض والبائع والمسلم إلى شيء يطمئنه على ماله. فشرعت كتابة الدين توثيقا له وطمأنه للدائن وكذلك شرع الرهن عدم عند وجود الكاتب أو عند اشتراط صاحب المال لذلك وسيأتي بيان أدلة تلك المشروعية بعد قليل إن شاء الله.

### الرهن في اللغة

يدور حول معنيين : المعنى الأول : الثبوت والدوام يقال ماء راهن أى راكد ونعمة راهنة أى دائمة.

المعنى الثانى : الحبس ومنه قوله تعالى : (كل نفس بما كسبت رهينة)<sup>(١)</sup>.

وقوله صلى الله عليه وسلم : "نفس المؤمن مرهونة، وفى رواية معلقة بدينه حتى يقضى عنه"<sup>(٢)</sup> فمعنى مرهونة فى الحديث محبوسة فى قبرها حتى يؤدى عنها الدين.

ومعنى رهينة فى الآية أى محبوسة بما قدمته.

---

(١) سورة المدثر، آية (٣٨).

(٢) سنن ابن ماجه - كتاب الأحكام - حديث رقم ٢٤٠٤.

وعلى المعنى الثانى : يتفق معنى الرهن الاصطلاحي فالرهن يظل محبوسا عند صاحب المال وهو المرتهن حتى يؤدى له حقه<sup>(١)</sup>.

### أما فى الاصطلاح الشرعى :

فهو "جعل عن مال وثيقة بدين يستوفى منها عند تعذر وفائه"<sup>(٢)</sup>.  
فهو فى يد المرتهن وثيقة تحفظ له ماله الذى على المدين إن دفع إليه ماله رد عليه الرهن وإن لم يدفع استوفى من عين الرهن أو من قيمته وبذلك تسهل المعاملات بين الناس وتسير أمورهم فى تحقيق مصلحة المجتمع.

### مشروعيته :

الرهن جائز كالبيع لأن كل ما جاز بيعه جاز رهنه إلا فى صور نادرة،  
كما أجاز المالكية رهن العبد الآبق مع ما فيه من الغرر مع أنه لا يجوز بيعه.  
جاء فى حاشية الخرشي : "أن الرهن إعطاء من فيه أهلية البيع شيئاً  
يصح بيعه، إلا أن الشرع أجاز هنا رهن الغرر كالأبق ولو شرط رهن الغرر  
فى عقد الرهن لأن للمرتهن أن يدفع ماله بغير وثيقة فساغ أخذه لما فيه غرر  
لأنه شئ فى الجملة وهو خير من لا شئ"<sup>(٣)</sup>.

### ودليل مشروعيته الكتاب والسنة والإجماع :

أما الكتاب : فقوله تعالى : (وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان  
مقبوضة)<sup>(٤)</sup>.

(١) انظر لسان العرب مادة (رهن) والقاموس المحيط نفس المادة.

(٢) مغنى المحتاج (١٢١/٢).

(٣) حاشية الخرشي (٢٣٦/٥).

(٤) سورة البقرة، آية (٢٨٣).

معنى الآية أن الله تعالى أمر من يتعاقد مع غيره ولم يجد كاتباً يوثق له أن يرهن شيئاً يعطيه لمن له الدين حتى يطمئن الدائن على ماله ويحفظ المدين ما استدان به خوفاً على ضياع ماله المرهون ولا يتسامح فيه ويبيذره بدون حساب ولا خوف.

والأمر في هذه الآية لم يفد الوجوب لأنه اقتترنت به قرينة تصرفه عنه وهى عدم وجود الكاتب الذى يوثق الدين والأمر المفيد للوجوب هو المجرد عن القرينة<sup>(١)</sup>.

أما السنة : فما روى فى الصحيحين عن أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها قالت : "اشتري رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودى طعاماً ورهنه درعه"<sup>(٢)</sup>.

وقد أجمع العلماء على جواز الرهن ولم يختلف فى ذلك أحد، وإن كانوا قد اختلفوا فى مشروعيته فى الحضر.

فقال بذلك الجمهور لفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اليهودى عندما طلب منه سلف الشعير أو شراءه بأجل فقال اليهودى إنما يريد محمد أن يذهب بمالى، فقال النبى صلى الله عليه وسلم "كذب، إني لأمين فى الأرض أمين فى السماء ولو انتمنى لأديت، اذهبوا إليه بدرعى"<sup>(٣)</sup>.

وأما تقييده بالسفر فى الآية - فى نظر الجمهور - فإنه خرج مخرج الغالب، فإن الرهن غالباً يكون فى السفر.

وقال مجاهد والضحاك والظاهرية : لا يشرع الرهن إلا فى السفر

---

(١) انظر مذكرة أصول الفقه للشيخ محمد الأمين بن المختار الشنقيطى على روضة الناظر لابن قدامة، ص ١٩١، الناشر المكتبة السلفية لصاحبها محمد عبدالمحسن الكبير، المدينة المنورة، باب الرحمة.

(٢) صحيح البخارى - كتاب الجهاد والسير - حديث رقم ٢٧٠٠.

(٣) سنن الدارمى - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٤٦٩.



استدل بالآية المحكمة التي سبق إثبات محل الشاهد منها وسيأتي مزيد تفصيل لذلك في التطبيق إن شاء الله<sup>(١)</sup>.

وللرهن أحكام كثيرة من حيث شروط اللزوم وشروط الصحة والانتفاع بالمرهون واشتراط بيعه عند حلول الأجل وهلاكه بيد الراهن وغير ذلك ليس مطلوباً بيانها حتى نتجنب الإطالة ولا يخدم ذلك البحث<sup>(٢)</sup>.

---

(١) انظر بدائع الصنائع (١٣٥/٦) ؛ نتائج الأفكار في كشف الرموز والأسرار لشمس الدين أحمد بن قوادر المعروف بقاضى زاده أفندى قاضى عسكر لمللى وهى تكملة فتح القدير للكمال ابن الهمام (١٣٥/١٠) ؛ الخرشي على مختصر سيدي خليل (٢/٥) ؛ المحلى (٨٧/٨) ؛ مغنى المحتاج (١٢١/٢) ؛ شرح منتهى الإرادات (٢٢٩/٢).

(٢) انظر المراجع السابقة لمعرفة المزيد من أحكام الرهن.

## المطلب الثانى : جواز الرهن فى الحضر

### الحديث :

عن أنس قال : "رهن رسول الله صلى الله عليه وسلم درعا عند يهودى بالمدينة وأخذ منه شعيرا لأهله"<sup>(١)</sup>.

وعن عائشة : "أن النبی صلى الله عليه وسلم اشترى طعاما من يهودى إلى أجل ورهنه درعا من حديد" وفى لفظ "توفى ودرعه مرهونة عند يهودى بثلاثين صاعا من شعير"<sup>(٢)</sup>. ولأحمد والنسائى وابن ماجه مثله من حديث ابن عباس وفيه من الفقه جواز الرهن فى الحضر ومعاملة أهل الذمة.

فى هذين الحديثين يظهر لنا جانب من أخلاق الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث زهده فى متاع الدنيا وتحريره صلوات الله وسلامه عليه للتعامل البعيد عن كل شبهة ومن يفعل ذلك إذا لم يفعله صلوات الله وسلامه عليه! فالرسول صلى الله عليه وسلم تأتية الأعطيات ويبيده دخل الدولة كلها يصرفه فى مصارفه ولا يبقى لنفسه ما يكفى قوت أهله الضرورى فيضطر إلى اقتراض شعير أو ابتياعه من أبى الشحم اليهودى ويرهن عنده درعا له حتى يطمئن اليهودى على حقه المؤجل عند أمين الأرض والسماء صلوات الله وسلامه عليه. ولا يقترض أو يشتري من مياسير الصحابة حتى لا يجاملونه فى الثمن أو يمتنعون عن أخذه أو يكونون فى حاجة إليه أى الشعير فيؤثرون الرسول صلى الله عليه وسلم على أنفسهم وفى هذا ما فيه من ترفعه صلى الله عليه وسلم

---

(١) صحيح البخارى - كتاب البوع - حديث رقم ١٩٢٧.

(٢) صحيح البخارى - كتاب الجهاد والسير - حديث رقم ٢٧٠٠.

عن أى شبهة فى المعاملات، بل يعجز الرسول صلى الله عليه وسلم عن سداد ما عليه فيتوفى - كما جاء فى حديث عائشة. ودرعه مرهونة عند اليهودى نظير ثلاثين صاعا من شعير صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله ومن اتبع هديه وتسمك بسنته.

وفى هذين الحديثين دليل للجمهور على جواز الرهن فى الحضر لأن الحديثين وردا مطلقين لم يتقيد الرهن فيهما بالسفر كما فى الآية بل من العلماء من جعل هذين الحديثين نصا فى جواز الرهن فى الحضر لأن الرسول صلى الله عليه وسلم اشترى الشعير أو اقترضه لأهله، وأهله بالمدينة وليسوا على سفر. لكن الآية قيدت جواز الرهن بالسفر وعلى هذا قال مجاهد والضحاك لا يشرع الرهن إلا فى السفر حيث لا يوجد الكاتب وبذلك قال داود الظاهري وتبعه أهل الظاهر متمسكين بالقييد الذى فى الآية<sup>(١)</sup>. فموضوع الآية والحديثين واحد وهو الرهن، والحكم واحد وهو جواز الرهن ومشروعيته، والسبب واحد وهو حفظ حق الدائن ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم فالآية قيدت المشروعية بالسفر والحديثان أجازا الرهن فى الحضر. وهذا الإطلاق والتقييد من النوع الأول أى المتفق فيه على حمل المطلق على المقيّد.

لكن الجمهور لم يعتبر السفر قيّدا وإنما قالوا : "التقييد بالسفر فى الآية خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له"<sup>(٢)</sup>. بينما اعتبره المخالفون قيّدا فقيّدوا الحديثين به.

غير أن ابن حزم يرى أن الرهن وإن كان مقيّدا بالسفر فإنه يجوز فى الحضر إذا كان تطوعا من المقرض أو المشتري دون اشتراط الرهن وضعف الحديث الذى يذكر أن الرهن من الرسول صلى الله عليه وسلم كان ناتجا عن

(١) انظر نيل الأوطار (٣٩٩/٦-٤٠٠).

(٢) انظر نيل الأوطار (٣٩٩/٦).

اشتراط اليهودى.

يقول : "فإن قيل قد روى أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم أخذ شعيرا من يهودى بالمدينة ورهنه درعه وليس فيه ذكر أجل. قلنا : ولا فيه اشتراط الرهن ونحن لا نمنع من الرهن بغير أن يشترط فى العقد لأنه تطوع من الراهن. حينئذ والتطوع بما لم ينه عنه حسن، فإن ذكر حديث أبى رافع فى بعثه النبى صلى الله عليه وسلم إياه إلى يهودى ليسلفه طعاما لضيف نزل به فأبى إلا برهن فرهنه درعه، فهذا خبرا نفرد به موسى بن عبيد الزبيدى وهو ضعيف ضعفه القطان، وابن معين، والبخارى، وابن المدينى، وقال أحمد بن حنبل : لا تحل الرواية عنه"<sup>(١)</sup>.

---

(١) المحلى (٨٨، ٨٧/٨).

المبحث السابع

## فى المساواة والمزارعة

المطلب الأول : معنى المساواة والمزارعة  
ومشروعيتهما

المطلب الثانى : جواز المزارعة والمساواة

المطلب الثالث : فساد العقد إذا شرط فى  
المساواة والمزارعة جزء  
معين من الإنتاج أو الأرض

## **المطلب الأول : معنى المساقاة والمزارعة ومشروعيتها**

من المعاملات الإسلامية التي شرعت بقصد الرفق بالناس وتسهيل حياتهم المساقاة والمزارعة فربما يكون لأحد الناس أرضا مزروعة لا يستطيع العناية بشجرها لانشغاله بأمر آخر أو لعجزه عن العمل اليدوي وهو محتاج إلى نتائجها.

أو تكون له أرض صالحة للزراعة لا يستطيع زراعتها لعدم خبرته أو للسببين السابقين، ولهذا شرع الإسلام هذين النوعين من المعاملة رفقا بصاحب الأرض، وكذلك رفقا بالعامل الذي يستطيع العمل ولكن لا يملك أرضا، وهو لا يجد دخلا يقتات منه ويعول أسرته فكانت المساقاة والمزارعة والمخابرة حلا لهذا الأمر وكذلك إجارة الأرض.

والذي يهمنا هنا هو التعرف على معنى المساقاة والمزارعة ومشروعيتها وأدلة تلك المشروعية دون الدخول في التفاصيل الكاملة لأحكامها تبعا لاختلاف مذاهب العلماء مكتفين بالأحاديث التي ورد فيها التطبيق على الإطلاق والتقييد لبيان شيء من الأحكام الواردة فيهما.

## **المساقاة في اللغة :**

مشتقة من السقى وهي أن يستعمل رجل رجلا في نخيل أو كروم ليقوم بإصلاحها على أن يكون له سهم معلوم مما تغله<sup>(١)</sup>.

---

(١) القاموس المحيط، مختار الصحاح، المعجم الوجيز مادة (سقى).

والمساقاة مفاعلة من السقى وهى تقتضى المشاركة بين اثنين هما العاقدان صاحب الأرض والعامل لكنها واقعة من العامل وحده فتكون على غير بابها والذي سوغ صيغة المفاعلة هو ملاحظة التعاقد والتعاقد يقع بين اثنين فكأنهما تشاركا فى فعل السقى.

وأما فى الاصطلاح الشرعى فالمعنى لا يختلف عن المعنى اللغوى إلا بملاحظة بعض الشروط.

فهى عقد على خدمة شجر ونخل وزرع على جزء معلوم من غلتها بشروط مخصوصة<sup>(١)</sup>.

وإنما سمي اللغويون والفقهاء عقد خدمة الشجر مساقاة مع أنه يشتمل على غير السقى - كتتفية الشجر وتقليمه والقيام عليه - لأن السقى أهم أعماله وبخاصة إذا كان بالدلاء فى أرض قليلة الماء، فإنه يكون أشق الأعمال فلا تكاد الأعمال الأخرى تذكر بجانبه<sup>(٢)</sup>.

### والمساقاة جائزة بالسنة والإجماع:

أما السنة فما روى عبدالله بن عمر رضى الله عنهما قال : "عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل خيبر بشطر ما يخرج منها من تمر أو زرع"<sup>(٣)</sup> وهو حديث صحيح متفق عليه.

---

(١) مغنى المحتاج (٣٢٢/٢) ؛ حاشية الدسوقي (٣٩/٣) ؛ شرح منتهى الإرادات (٣٤٣/٢) ؛ المغنى للشيخ الإمام موفق الدين بن محمد بن عبدالله بن أحمد بن قدامة (ت ٦٣٠هـ) على مختصر الإمام أبى القاسم عمر بن الحسين بن عبدالله بن أحمد الخرقى (ت ٣٣٤هـ)، ويليهِ الشرح الكبير على متن المقنع للإمام شمس الدين أبى الفرج عبدالرحمن بن أبى عمر محمد بن أحمد بن قدامة المقدسى (ت ٦٨٢هـ)، ٥٥٢/٥، دار الكتاب العربى، بيروت.

(٢) انظر المغنى (٥٥٤/٥) ، الشرح الكبير نفس المكان.

(٣) أخرجه أبو داود فى سننه كتاب البيوع - حديث رقم ٢٩٥٩.

وما رواه مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليهود خيبر يوم الفتح<sup>(١)</sup> "أقركم فيها ما أقركم الله عز وجل على أن التمر بيننا وبينكم، قال : فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث عبدالله بن رواحه فيخرص بينه وبينهم ثم يقول : إن شئتم فلكم وإن شئتم فلي فكانوا يأخذونه<sup>(٢)</sup>.

### وأما الإجماع :

فيؤخذ من النص الآتي :

قال أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعن آبائه عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشطر ثم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ثم أهلوههم إلى اليوم يعطون الثلث والرابع وهذا عمل به الخلفاء الراشدون في مدة خلافتهم واشتهر ذلك فلم ينكره منكر فكان إجماعاً<sup>(٣)</sup>. ثم أورد ابن قدامة رحمه الله اعتراضاً وردده وهو : أن عبدالله بن عمر راوى حديث معاملة أهل خيبر قد رجع عنه، وقال: "كنا نخابر أربعين سنة حتى حدثنا رافع بن خديج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المخابرة"<sup>(٤)</sup> وهذا يمنع انعقاد الإجماع ويدل على نسخ حديث ابن عمر لرجوعه عن العمل به إلى حديث رافع.

وكان رد ابن قدامة بقوله: "لا يجوز حمل حديث رافع على ما يخالف

---

(١) أى فتح خيبر.

(٢) الموطأ (١١٨/٥) مطبوع بحاشية المنتقى.

(٣) المغنى (٥٥٤/٥).

(٤) أخرجه الدارمي في سننه - كتاب البيوع - باب النهي عن المخابرة.



الإجماع ولا حديث ابن عمر؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يعامل أهل خيبر حتى مات ثم عمل به الخلفاء بعده ثم من بعدهم، فكيف يتصور نهى النبي عن شيء ثم يخالفه؟ ثم كيف يعمل بذلك في عصر الخلفاء ولم يخبرهم من سمع النهى عن النبي وهو حاضر معهم وعالم بفعله فلم يخبرهم؟ فلو صح خبر رافع لوجب حمله على ما يوافق السنة والإجماع، وعلى أنه قد روى في تفسير خبر رافع عنه ما يدل على صحة قولنا فروى البخاري بإسناده قال: "كنا نكرى الأرض بالناحية منها تسمى لسيد الأرض فربما يصاب ذلك وتسلم الأرض وربما تصاب الأرض ويسلم ذلك فنهينا. فأما الذهب والورق فلم يكن يومئذ" (١).

## أما المزارعة :

فى اللغة فهى مفاعلة من الزرع، والزرع له معنيان :

أحدهما : طرح البذر فى الأرض.

ثانيهما : الإنبات.

المعنى الأول للزرع مجازى بخلاف المعنى الثانى فهو المعنى الحقيقى، ولهذا نهى الإنسان عن أن يقول زرعت بالمعنى الثانى بل يقول حرثت أى مهدت الأرض لتكون صالحة للإنبات الذى لا يقدر عليه إلا الله تعالى.

روى البزار عن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
"لا تقولن أحدكم زرعت وليقل حرثت" (٢). وقد أشار إلى ذلك الكتاب الكريم

---

(١) المغنى (٥٥٥/٥) ؛ الشرح الكبير (٥٥٦، ٥٥٥/٥). وقد أورد ابن قدامة تفسيرات أخرى كلها تؤدى إلى أن حديث رافع ليس ناسخاً.  
(٢) انظر كنز العمال، للمتقى الهندي (٨٣٩٣/٣).

فى قوله تعالى : (أفرأيتم ماتحرفون أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون)<sup>(١)</sup> حيث نسب سبحانه لعباده الحرث وهو التمهيد وإلقاء البذرة، أما الإنبات فلا يستطيعون ادعاءه، إذ لو كان من عملهم لكان لازماً والواقع يكذب ذلك فقد يلقون البذر ولا ينبت أو ينبت ثم تجتاحه جائحة كما قال تعالى: (لو نشاء لجعلناه حطاماً)<sup>(٢)</sup>.

لكن يجوز أن يقول الإنسان زرعته بالمعنى المجازى وقد جاء فى مسلم من حديث جابر بن عبد الله أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: "لا يخرس مسلم غرسا ولا يزرع زرعاً فيأكل منه إنسان ولا دابة ولا شىء إلا كانت له صدقة"<sup>(٣)</sup>.

والمفاعلة كما ذكرنا فى المساقاة تقتضى المشاركة بين اثنين وهى هنا صالحة لذلك: إذ أن صاحب الأرض شارك بها وبالألات والعامل بذل الحرث والسقى والبذر على خلاف، فالمفاعلة موجودة. أو أن الزرع بمعنى إلقاء البذر والحرث هو من العامل فقط فالمفاعلة ليست على بابها<sup>(٤)</sup>.

#### وأما المزارعة فى الاصطلاح الشرعى :

فقد اختلفت التعريفات لها تبعاً لاختلافهم فى جوازها أو جواز صور منها.

وقد عرفها الأحناف بأنها : "عقد على الزرع ببعض الخارج من

---

(١) سورة الواقعة، الآيتان (٦٣، ٦٤).

(٢) سورة الواقعة، آية (٦٥).

(٣) صحيح مسلم - كتاب المساقاة - حديث رقم ٢٩٠١.

(٤) انظر لسان العرب مادة (زرع).

الأرض بشرائطه الموضوعه له شرعا". وأبو حنيفة لا يجوزها<sup>(١)</sup> بينما يجوزها أصحابه وقولهما هو المفتى به فى المذهب.

وعند المالكية المزارعة هى "الشركة بالعقد" وتكون صحيحة إذا سلمت من أجرة الأرض أو بعضها بما يخرج منها، فالمالك يدفع الأرض ويقدر قيمة أجرتها والعامل يحسب قيمة عمله وقيمة نفقات الزرع ويجعلها فى مقابل أجرة الأرض، بحيث لا يجعل البذر مقابلا للأرض فإذا كانت قيمة الأرض خمسة مثلا وقيمة الآلات والعمل خمسة كان لكل واحدة منهما نصف الربح وإذا اختلفت النسبة صار الربح بقيمة النسبة الجديدة<sup>(٢)</sup>.

وعند الشافعية : "هى معاملة العامل فى الأرض ببعض ما يخرج منها على أن يكون البذر من المالك.

والمخابرة هى المزارعة إلا أن البذر يكون على العامل فليس على العامل فى المزارعة إلا العمل بخلاف المخابرة وكلاهما ممنوع على المعتمد عندهم وأجازها بعضهم<sup>(٣)</sup>.

أما الحنابلة فيوافقون صاحبى أبى حنيفة فى جواز المزارعة فالمزارعة عندهم "دفع الأرض إلى من يزرعها أو يعمل عليها والزرع بينهما"<sup>(٤)</sup>. والمخابرة هى "المزارعة واشتقاقها من الخبار وهى الأرض اللينة"<sup>(٥)</sup>.

---

(١) ويرى أبو حنيفة جواز المزارعة إذا كانت آلات الزرع والبذر لصاحب الأرض والعامل فيكون العامل قد استأجر الأرض بأجرة معينة وهى ما له من آلات الزرع والبذر ويكون له بعض الخارج بالتراضى لا فى نظير الأجرة. انظر بدائع الصنائع (١٧٥/٦).

(٢) انظر المدونة الكبرى (١٤٠٢/٤).

(٣) انظر مغنى المحتاج مع المنهاج (٣٢٤، ٣٢٣/٢).

(٤) المغنى (٥٨١/٥).

(٥) الشرح الكبير (٥٨٢/٥).

### مشروعيتها :

هى جائزة كما رأينا عند الأحناف والحنابلة على إطلاقها وعند المالكية بشروط أشرنا إليها، وعند بعض الشافعية.

ودليل جوازها كما جاء فى المغنى: "قال البخارى قال أبو جعفر ما بالمدينة أهل بيت إلا ويزرعون على الثلث والربع وزارع على وسعد، وابن مسعود، وعمر بن عبدالعزيز، والقاسم، وعروة، وآل أبى بكر، وآل على، وابن سيرين، ومن رأى ذلك سعيد بن المسيب، وطاوس، وعبدالرحمن بن الأسود، وموسى بن طلحة، والزهرى، وعبدالرحمن بن أبى ليلى، وابنه، وأبو يوسف، ومحمد. وروى ذلك عن معاذ، والحسن، وعبدالرحمن بن يزيد، قال البخارى : وعامل عمر الناس على أنه إن جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وإن جاءوا بالبذر فلهم كذا"(١).

ثم إنها من المعاملات التى تيسر للناس سبل حياتهم وتحقق المصلحة لصاحب الأرض وللعامل والمجتمع كله.

والقول بعدم جوازها وبخاصة فى عصرنا هذا يؤدى إلى حرج وضيق شديدين، ويؤثر على تنمية المجتمع، فينبغى متابعة القائلين بجوازها، وبخاصة أن أدلتهم أقوى من أدلة المخالفين حيث أمكن دحض أدلة المخالفين، يقول الحق تباركت أسماؤه : (وما جعل عليكم فى الدين من حرج)(٢).

---

(١) المغنى (٥/٥٨١، ٥٨٢).

(٢) سورة الحج، آية (٧٨). وانظر الموافقات للشاطبى (٢/٩١).

## المطلب الثانى : جواز المزارعة والمساقاة

- ١- عن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم عامل أهل خيبر بشطر ما يخرج من ثمر أو زرع<sup>(١)</sup> وعنه أيضا "أن النبى صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر سأله اليهود أن يقرهم بها على أن يكفوه عملها ولهم نصف الثمرة فقال لهم : نقركم بها على ذلك ماشئنا"<sup>(٢)</sup> وهو حجة فى أنها عقد جائز وللبخارى: "أعطى يهود خيبر أن يعملوها ويزرعوها ولهم شطر ما يخرج منها". ولمسلم وأبى داود والنسائى "دفع إلى يهود خيبر نخل خيبر وأرضها على أن يعملوها من أموالهم ولرسول الله صلى الله عليه وسلم شطر ثمرها". قلت : وظاهر هذا أن البذر منهم وأن تسمية نصيب العامل تغنى عن تسمية نصيب رب المال ويكون الباقي له".
- ٢- وعن عمر "أن النبى صلى الله عليه وسلم عامل يهود خيبر على أن نخرجهم متى شئنا"<sup>(٣)</sup>.
- ٣- وعن ابن عباس: "أن النبى صلى الله عليه وسلم عامل يهود خيبر على أن نخرجهم متى شئنا"<sup>(٤)</sup>.
- ٤- وعن أبى هريرة قال : قالت الأنصار للنبى صلى الله عليه وسلم أقسم بيننا وبين إخواننا النخل، قال لا، فقالوا : تكفونا العمل ونشركم فى الثمرة فقالوا سمعنا وأطعنا"<sup>(٥)</sup>.

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) صحيح مسلم - كتاب المساقاة - حديث رقم ٢٨٩٩.

(٣) رواه أحمد فى مسنده، كتاب مسند العشرة المبشرين بالجنة - حديث رقم ٨٦.

(٤) رواه أحمد فى مسنده - كتاب العشرة المبشرين بالجنة - حديث رقم ٨٦.

(٥) رواه البخارى فى صحيحه - كتاب المزارعة - حديث رقم ٢١٥٧.

٥ - وعن طاوس "أن معاذ بن جبل أكرى الأرض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وعثمان على الثلث والرابع فهو يعمل به إلى يومنا هذا" (١)

قال البخارى وقال قيس بن مسلم عن أبى جعفر قال : ما بالمدينة أهل بيت هجرة إلا يزرعون على الثلث والرابع وزارع على عليه السلام وسعد بن مالك، وابن مسعود، وعمر بن عبدالعزيز، والقاسم، وعروة، وآل أبى بكر، وآل على، وآل عمر، قال : وعامل عمر الناس على إن جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وإن جاءوا بالبذر فلهم كذا".

فى هذه الأحاديث إجازة نوع من المعاملة ييسر على الناس أمور حياتهم فبعض الناس يملكون الأرض والشجر ويعجزون عن خدمتها وبعضهم قادر على الخدمة ولا يملك أرضاً ولا شجراً فجاء هذا التشريع بفعله صلى الله عليه وسلم مبيناً أن المالك والعمال يمكنهم أن يتعاونوا ويستفيد كل واحد منهم المالك نظير أرضه وشجره والعامل نظير عمله، فكانت المساقاة فى الشجر المثمر نظير جزء يتفق عليه بين المالك والعامل من ثمرها فى المثمر وفى غير المثمر، إذا كان يستفاد من أوراقه أو زهوره كأشجار التوت وأشجار العطور كالباسمين ونحوه.

وكان التشريع بفعله صلى الله عليه وسلم مع يهود خيبر حيث اتفق معهم على أن يكفوه العمل ولهم نصف الثمر، وتم ذلك بين الأنصار والمهاجرين، على أن يشتركوا فى النصر وفعل ذلك الخلفاء الراشدون فى الزراعة على الثلث والرابع فهى معاملة ثابتة الجواز بهذه الأخبار الصحيحة وتحقق المصلحة للمجتمع بأسره ملاكاً وعمالاً.

---

(١) رواه ابن ماجه فى سننه - كتاب الحكام - حديث رقم ٢٤٥٤.

وقد جاء الحديث الأخير مطلقاً في جواز تلك المعاملة في الزرع كلها سواء أكانت أشجاراً أم أشياء تبذر وتحصد بقولاً أم غير بقول يعجز رب الأرض عن العمل فيها أو لا يعجز وجاءت الأحاديث الأربعة السابقة على الحديث الأخير مبينة ما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم مع أهل خيبر وقد كانت الأرض مزروعة نخلاً كذلك جاء الحديث الرابع مبيناً ما فعله الأنصار مع المهاجرين وقد كان الموجود بالأرض نخلاً.

وعند النظر إلى مذهب الفقهاء في هذه المعاملات نجد أن أوفقهم مع النصوص وروحها الحنابلة إذ أجازوا المساقاة في كل الأشجار المثمرة وغير المثمرة مما ينتفع بورقها وزهورها قياساً عليها وكذلك أجازوا المزارعة بكل أنواعها.

جاء في المغنى "المساقاة جائزة في جميع الشجر المثمر هذا قول الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم وبه قال سعيد بن المسيب وسالم ومالك والثوري والأوزاعي وأبو يوسف ومحمد وإسحاق وأبو ثور.. فأما ما لا ثمر له من الشجر كالصفصاف والجوز ونحوهما أو له ثمر غير مقصود كالصنوبر والأرز فلا تجوز المساقاة عليه.. إلا أن يكون مما يقصد ورقة فالقياس يقتضي جواز المساقاة عليه، لأنه في معنى المثمر لأنه نماء يتكرر كل عام ويمكن أخذه والمساقاة عليه بجزء منه فيثبت له مثل حكمه"<sup>(١)</sup>.

وأقرب المذاهب إلى الحنابلة الآخذين بالإطلاق هو مذهب المالكية حيث جوزوا المساقاة في الأشجار كلها المثمرة وما لها ورق أو زهر مقصود والمزارعة فيما عدا البقول لأن البقول لا تنطبق عليها المساقاة إذ "ليس له ساق كالشجر الذي هو أصل في المساقاة ولا هو بمنزلة الزرع الذي يوجد مرة في

---

(١) المغنى (٥/٥٥٦، ٥٥٧) ، وانظر الشرح الكبير (٥/٥٥٥ : ٥٥٨).

السنة إذا أخذ لم يبق له أصل يخلف" (١).

قال مذهب المالكي لم يطلق كإطلاق الحنابلة فيسير مع النصوص ولم يقيد بنص من النصوص الواردة في تلك المعاملة وإنما كان تقييده بالقياس المبني على المصلحة فهو قريب من الإطلاق إذا استبعدنا هذا الاستثناء لكنهم ولا شك ليسوا مع النصوص التي لا تجوز مخالفتها بيد أن للمصلحة في مذهبهم شأن كبير يجعلهم يقيدون بها النص.

وأما الظاهرية فقد قيدوا المساقاة بأشجار النخيل فقط لأن فعل الرسول صلى الله عليه وسلم مع أهل خيبر كان على النخيل، وفعل الأنصار كذلك كان على النخيل فاعتبروا ذلك قيداً، وفي المزارعة أجازوا "أن يعطى المالك أرضه لمن يزرعها ببذوره وحيوانه وأعوانه وآلته بجزء ويكون لصاحب الأرض مما يخرج الله تعالى منها مسمى إما نصف وإما ثلث أو ربع أو نحو ذلك أكثر أو أقل ولا يشترط على صاحب الأرض البتة شيء من كل ذلك ويكون الباقي للزارع قل ما أصاب أو كثر فإن لم يصب شيئاً فلا شيء له ولا شيء عليه" (٢).

وهذا بخلاف ما نسبته الشوكاني إلى ابن حزم حيث قال: "لا يجوز كراء الأرض مطلقاً لا بجزء من التمر والطعام ولا بذهب ولا بفضة ولا بغير ذلك وذهب إليه ابن حزم" (٣).

وقد قيد الشافعية بالنخل والعنب في الجديد وجوزوها في القديم في سائر الأشجار المثمرة، ومنعوا الجواز في المزارعة إلا ما كان بياضاً بين النخيل وتصح المزارعة فيه مع المساقاة تبعاً (٤).

---

(١) المنتقى (١٣٩/٥، ١٤٠).

(٢) المحلى (٢١١/٨).

(٣) نيل الأوطار (١٧/٧).

(٤) انظر مغنى المحتاج (٣٢٣/٢، ٣٢٤).



وقد زادوا على النخيل الوارد التعامل فيها من الرسول صلى الله عليه وسلم الأعناب قياسا عليها بجامع أنها تزكى كما يزكى النخيل فهم لم يأخذوا النصوص على إطلاقها ولم يلتزموا بالقييد الذى ورد به التعامل وإنما أضافوا شيئا بالقياس.

أما الأحناف فيرون جواز المساقاة فى جميع الشجر المثمر وهو قول أبى يوسف ومحمد خلافا لأبى حنيفة وزفر اللذين لم يجوزانها بحال لأنها إجارة بثمره لم تخلق لإجارة بثمره مجهولة فهما لايجوزان المزارعة من باب أولى غير أن المذهب عند اختلاف الأئمة الثلاثة يؤخذ من اتفاق اثنين منهما أو قول أبى حنيفة عند تفرق الثلاثة كل على رأى<sup>(١)</sup>.

فهنا المطلق الحديث الخاص الذى أباح المزارعة فى كل شىء، والمقيد الأحاديث الأربعة السابقة وهى فى الواقع حديثان فقط لكن التقييد جاء بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم وهنا الإطلاق والتقييد اتفقا فى الموضوع وفى الحكم وفى السبب. ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم، فكان ينبغى حمل المطلق على المقيد لأن هذا من النوع الأول الذى يجب فيه حمل المطلق على المقيد.

لكن من العلماء من اعتبر ذلك قيذا فى المساقاة فقيده الجواز بكونه فى النخيل كالظاهرية ومنهم من أضاف إلى النخيل الأعناب لاجتماعهما فى وجوب الزكاة فى ثمرها فحمل المطلق على المقيد وإن أضاف للتقيد ما يشبهه كالشافعية، ومنهم من لم يعتبر ذلك قيذا فأخذ بالمطلق وهم الحنابلة ومعهم المالكية باستثناء البقول فى المزارعة التى ورد النص فيها مطلقا.

وأما من منع المساقاة والمزارعة مطلقا فعلى اعتبار أن حديث رافع بن خديج نسخ الجواز وقد سبق رد ذلك<sup>(٢)</sup>.

(١) انظر بدائع الصنائع (١٧٥/٦: ١٨٥).

(٢) انظر ص من البحث.

### **المطلب الثالث : فساد العقد إذا شرط فى المساقاة والمزارعة جزء معين من الإنتاج أو الأرض**

ومما يتصل بموضوع المزارعة وكراء الأرض الذى تحدثنا عنه فى الحديث السابق حديث رافع بن خديج الذى ترجم له الشوكانى رحمه الله.  
باب فساد العقد إذا شرط احدهما لنفسه التبن أو بقعة بعينها ونحوه.  
ونص الحديث (عن رافع بن خديج قال : كنا أكثر الأنصار حقلًا فكنا نكرى الأرض على أن لنا هذه ولهم هذه فربما أخرجت هذه ولم تخرج هذه فنحننا - أى الرسول صلى الله عليه وسلم عن ذلك، فأما الورق فلم ينهنا<sup>(١)</sup>). وفى لفظ وكنا أكثر أهل الأرض مزدرعا كنا نكرى الأرض بالناحية منها تسمى لسيد الأرض، قال: فربما يصاب ذلك وتسلم الأرض، وربما تصاب الأرض ويسلم ذلك فنحننا فأما الذهب والورق فلم يكن يومئذ<sup>(٢)</sup> .

وفى لفظة "إنما كان الناس يؤجرون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما على الماذينات وأقبال الجداول وأشياء من الزرع فيهلك هذا ويسلم هذا، ويسلم هذا ويهلك هذا، ولم يكن للناس كرى إلا هذا، فلذلك زجر عنه، فأما شيء معلوم مضمون فلا بأس به"<sup>(٣)</sup> وفى رواية عن رافع قال : "حدثنى عماى أنهما كانا يكريان الأرض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

---

(١) صحيح مسلم - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٨٨٩ .

(٢) رواه البخارى فى صحيحه - كتاب الروط - حديث رقم ٢٥٢١ .

(٣) رواه مسلم فى صحيحه - كتاب البيوت - حديث رقم ٢٨٨٨ ، سفن النسائي - كتاب الإيمان والنذور - حديث رقم ٣٨٣٩ ، سنن أبى داود - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٩٤٤ .

وسلم بما ينبت على الأربعاء وبشئ يستثنيه صاحب الأرض، قال : فنهى النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك" (١).

وفى رواية عن رافع "أن الناس كانوا يكرون المزارع فى زمان النبى صلى الله عليه وسلم بالماذيانات وما يسقى الربيع وشئ من التبن فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم كرى المزارع بهذا ونهى عنها" (٢).  
معنى الحديث اجمالاً :

يبين فيه راوى الحديث رافع بن خديج أعمالا كانوا يفعلونها فى إجارة الأرض نهاهم صلى الله عليه وسلم عنها لما فيها من الغرر والجهالة فقد بين رافع أنهم كانوا يكرون الأرض ويشترطون أجزاء منها لصاحب الأرض فربما تصاب وتسلم الأرض أو تصاب الأرض ويسلم ذلك الجزء فنهاهم الرسول صلى الله عليه وسلم عن هذا النوع لما فيه من الغرر الذى يصيب أحد الطرفين لكنه لم ينههم عن إيجار الأرض بالذهب والفضة.

وكذلك كانوا يشترطون أحيانا لصاحب الأرض ما ينبت على حافة النهر ومسائل الماء وهى المسماة بالماذيانات أو يشترطون أن يكون لصاحب الأرض إنتاج المناطق التى فى أول جداول الماء وهى أقبال الجداول وكذلك كانوا يشترطون أحيانا ما يزرع على الأنهار الصغيرة وهى المسماة بالأربعاء أو كانوا يستثنون لصاحب الأرض جزءا معينا فنهى عن كل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم.

والسبب فى ذلك هو الشروط المؤدية إلى الجهالة أو التميز دون وجه حق كان يشترط التبن لنفسه وكل ذلك يؤدى - حتى مع موافقة الزارع صورة -

---

(١) رواه البخارى فى صحيحه - كتاب المزارعة - حديث رقم ٢١٧٦ ، سنن النسائى -

كتاب الإيمان والنذور - حديث رقم ٣٨٣٨.

(٢) رواه أحمد فى مسنده - كتاب مسند الشاميين - حديث رقم ١٦٦٤٦.

إلى أمر في نفسه يجعل هذه الموافقة اضطرارية وليس عن رضا والأصل في العقود أنها تبني على التراض.

وقد رأينا في مقدمة الأحاديث وفي الحديث السابق أن جمهور العلماء أجازوا المزارعة وكراء الأرض بما يخرج منها ثلثا كان أو ربعا. وقد استندوا في ذلك إلى فعله صلى الله عليه وسلم الذي مات عليه وفعل خلفائه الراشدين من بعده حتى صار الأمر إجماعا.

وهذا الحديث يبين أنواعا من المزارعة غير جائزة لما فيها من غرر وجهالة فقد حمل "الجمهور النهي الوارد عن المزارعة عموما على هذا الوجه المفضى إلى الغرر والجهالة لا عن إكرائها مطلقا حتى بالذهب والفضة"<sup>(١)</sup>.

ويذكر الشوكاني أن من جوز إكراء الأرض بجزء مما يخرج منها حمل أحاديث النهي على كراهة التنزيه ومن لم يجز إيجارها بجزء مما يخرج منها حمل النهي عن التحريم بشرط أن يكون صاحب الأرض قد اشترط ناحية منها أو شرط ما ينبت على النهر لنفسه<sup>(٢)</sup>.

لكن أخرج أبو داود والنسائي بإسناد صحيح قال : "نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة والمزابنة وقال : إنما يزرع ثلاثة : رجل له أرض، ورجل منح أرضا ورجل اكترى أرضا بذهب أو فضة"<sup>(٣)</sup>.

وقد بين النسائي أن المرفوع من هذا الحديث النهي عن المحاقلة والمزابنة وأن بقيته مدرج من كلام سعيد بن المسيب ففي هذا الحديث نهى مطلق عن المحاقلة والمزابنة أى كراء الأرض بما يخرج منها وهو المزارعة

---

(١) نيل الأوطار (١٩/٧).

(٢) المرجع السابق نفس المكان.

(٣) رواه أبو داود - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٩٥١ ، سنن النسائي - كتاب الإيمان والنذور - حديث رقم ٣٨٣٣ وذكره الشوكاني.

التي سبق بيان معناها بإطلاق أى دون تقييدها بالشروط المؤدية للغرر والجهالة والحديث الذى معنا يبين فيه رافع أن المزارعة المنهى عنها هى ما اشتملت على ما يفضى إلى الغرر والجهالة ويوجب المشاجرة وهو مقيد بالشروط التى ذكرناها فى الحديث والتى تؤدى إلى هذا الأمر المنهى عنه فهذا الحديث مقيد وقد دخل الإطلاق والتقييد على الحكم وكلاهما قد اتفقا فى الموضوع والحكم والسبب الذى هو كراء الأرض بجزء مما يخرج منها، فهذا من النوع الأول الذى يحمل فيه المطلق على المقيد يقول الشوكانى معلقا على حديث رافع : "وهذا الحديث يدل على تحريم المزارعة على ما يفضى إلى الغرر والجهالة ويوجب المشاجرة وعليه تحمل الأحاديث الواردة فى النهى عن المخابرة كما هو شأن حمل المطلق على المقيد ولا يصح حملها على المخابرة التى فعلها النبى صلى الله عليه وسلم فى خيبر لما ثبت من أنه صلى الله عليه وسلم استمر عليه إلى موته، واستمر على مثل ذلك جماعة من أصحابه ويؤيد هذا تصريح رافع فى هذا الحديث بجواز المزارعة على شىء معلوم مضمون" (١).

ولا يخفى أن المخابرة هى المحاقلة.

يؤيد هذا أيضا ما روى عن سعد بن أبى وقاص : "أن أصحاب المزارع فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم كانوا يكرون مزارعهم بما يكون على السوانى وما سعد بالماء مما حول النبت فجاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختلفوا فى بعض ذلك فنهاهم أن يكروا بذلك وقال : اكروا بالذهب والفضة" (٢).

وتكملة المتن جاء فيها : "وما ورد من النهى المطلق عن المخابرة

---

(١) نيل الوطار (٢٠/٧).

(٢) رواه أبو داود فى سننه - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٩٤٣ ، ذكره الشوكانى فى المتن (٢٣/٧).

والمزارعة يحمل على ما فيه مفسدة كما بينته هذه الأحاديث أو يحمل على اجتنابها ندبا واستحبابا . فقد جاء ما يدل على ذلك، فروى عمرو بن دينار قال : قلت لطاوس لو تركت المخابرة فإنهم يزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنها فقال : إن أعلمهم، يعنى ابن عباس أخبرنى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عنها، وقال : "لأن يمنح أحد أخاه خير له من أن يأخذ عليها خراجا معلوما" (١).

ومما يتصل بهذا الموضوع وهو النهى عن الاشتراط الحديث الذى ذكره الشوكانى ونصه : "وعن أسيد بن ظهير قال : كان أحدا إذا استغنى عن أرضه أو افتقر إليها أعطاهما بالنصف والثلث والرابع ويشترط ثلاثة جداول والقصورة وما يسقى الربيع وكان يعمل فيها عملا شديدا ويصيب منها منفعة فأتانا رافع بن خديج فقال : نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أمر كان لكم نافعا وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم خير لكم نهاكم عن الحقل" (٢).

ففيه نهى عن الحقل، والحقل كما جاء فى القاموس المحيط الزرع إذا تشعب ورقه قبل أن تغلظ سوقه وهو القراح الطيب من الأرض الصالحة للزراعة والمحافل مواضع المزارعة (٣).

فالحديث يدل على عدم جواز مطلق المزارعة لكن مارواه أسيد فى أول الرواية التى أثبتناها مقيد باشتراط يقتضى الفساد حيث ذكر بعد ذكر المزارعة على النصف والثلث والرابع : "ويشترط ثلاث جداول والقصورة وما يسقى الربيع" (٤).

(١) سنن أبى داود - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٩٤١ ، وانظر نيل الأوطار (٢٣/٧).

(٢) رواه ابن ماجه فى سننه - كتاب الأحكام - حديث رقم ٢٤٥١ ،

(٣) انظر القاموس المحيط مادة (حقل).

(٤) نيل الأوطار (٢١/٧). وفى الأصل ثلاث جداول، ولعل الصواب (ثلاثة).

وقد سبق توضيح معانى تلك الكلمات : فالقصار ما يبقى فى المنخل بعد الانتخال أو ما يخرج من القت بعد الدوسة الأولى كما بين صاحب القاموس<sup>(١)</sup>. فتلك الشروط تقضى إلى غرر شديد يؤدى للفساد كما سبق بيان ذلك، فيكون المنهى عنه المزارعة المتضمنة لتلك الشروط والإطلاق والتقييد هنا اتحاداً فى الموضوع وهو المزارعة المعبر عنها بالحقل والحكم وهو النهى المقتضى للتحريم والسبب كما بينا فى الحديث السابق ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم وهو أن النوع الأول الذى اتفق فيه جمهور العلماء على حمل المطلق على المقيد، أو بحمل النهى على الكراهة التنزيهية حتى لا تتعارض النصوص التى فيها تصريح بجواز المزارعة عملاً بفعله صلى الله عليه وسلم حتى وفاته وبالإجماع لفعل الصحابة من بعده ومعلوم أنه لا نسخ بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم.

وما قيل فى هذا الحديث يقال فى حديث جابر رضى الله عنه قال : "كنا نخابر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتصيب من القصرى ومن كذا ومن كذا فقال النبى صلى الله عليه وسلم من كان له أرض فليزرعها أو ليحرقها أخاه وإلا فليدعها"<sup>(٢)</sup>.

يقول الشوكانى : "وفيه دليل على المنع من مؤاجرة الأرض مطلقاً لقوله: "وإلا فليدعها" ولكن ينبغى أن يحمل هذا المطلق على المقيد بما سلف فى حديث رافع أو يكون الأمر للندب فقط"<sup>(٣)</sup>.

---

(١) انظر مادة (قصر).

(٢) رواه مسلم فى صحيحه - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٨٦٩ ، ومسنده أحمد - كتاب

باقى مسند المكثرين - حديث رقم ١٢٨٣٢ .

(٣) نيل الأوطار (٢٣، ٢٢/٧).

الفصل الثانى

## المعاملات خير المالية

المبحث الأول : فى إحياء الموات

المبحث الثانى : فضل الماء

المبحث الثالث : الشفعة

المبحث الرابع : العمرى والرقبى

المبحث الخامس : تصرف المرأة فى مالها ومال زوجها

المبحث السادس : الوصية



المبحث الأول

## فهي إحياء الموات

المطلب الأول : معنى إحياء الموات

ومشروعيته

المطلب الثاني : تملك الموات بإحيائها

المطلب الثالث : تملك غير المسلم للموات

بالإحياء

## المطلب الأول : معنى إحياء الموات ومشروعيتها

### فى اللغة :

الموات كسحاب و غراب ما لا روح فيه أو أرض لم تزرع ولم تعمر ولا جرى عليها ملك أحد، وقيل هى الأرض الخراب الدارسة تسمى ميتة ومواتا وموتانا بفتح الميم والواو الموتان بضم الميم وسكون الواو الموت الذريع، ورجل موتان القلب بفتح الميم وسكون الواو يعنى أعمى القلب لا يفهم<sup>(١)</sup>.

### فى الاصطلاح :

الموات الأرض التى لا ماء لها ولا ينتفع بها أحد، وهى ما لم يكن عامرا ولا حريما لعامر قرب من العامر أو بعد<sup>(٢)</sup> وشبهت عمارتها بالحياة وتعطيها بالموت<sup>(٣)</sup>.

وإحياء الموات معناه إعداد الأرض الميتة الى لم يسبق تعميرها وتهيتها وجعلها صالحة للانتفاع بها فى الزرع أو الغرس أو البناء.  
وعرفها ابن عرفة فقال : "هو لقب لتعمير دائر الأرض بما يقتضى عدم انصراف المعمر من انتفاعه بها"<sup>(٤)</sup>.

---

(١) انظر القاموس المحيط، محيط المحيط، المصباح المنير، المعجم الوجيز. مادة (موت).

(٢) انظر مغنى المحتاج (٣٦١/٢).

(٣) انظر نيل الأوطار (٥٦/٧).

(٤) الخرشي على مختصر سيدي خليل (٦٦/٧).

### مشروعيتها :

وقد حث الإسلام على إحياء تلك الأرض لما فى ذلك من التوسع  
والعمران وانتشار الناس فى الأرض فتكثر الثروات ويتوفر لهم الرخاء.  
ولذلك فهو يحبب إلى أهله أن يعمدوا إلى الأرض الميتة ليحيوا مواتها  
ويستثمروا خيراتها وينتفعوا بها.. المحيى لها سيملكها وسيوفر للناس فرصا  
للعمل فهو بذلك نمّا ثروته واستصلح الأرض ووفر للناس عملا.  
ويشترط لاعتبار الأرض مواتا بعدها عن العمران حتى لا تكون مرفقا  
من مرافقه ولا يتوقع أن تكون من مرافقه<sup>(١)</sup>. خلافا للشافعية كما ذكرنا آنفا<sup>(٢)</sup>.

---

(١) انظر فقه السنة (١٧٠/٣).

(٢) انظر ص ٢٦٨ من البحث.

## المطلب الثاني : نملك الموات بأحيائها

- ١- عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من أحيأ أرضا ميتة فهي له"<sup>(١)</sup>. وفي لفظ من أحاط حائطاً على أرض ميتة فهي له"<sup>(٢)</sup>.
  - ٢- وعن سعيد بن زيد قال : "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من أحيأ أرضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق"<sup>(٣)</sup>.
  - ٣- وعن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من عمر أرضا ليست لأحد فهو أحق بها"<sup>(٤)</sup>.
  - ٤- وعن أسمر بن مضر قال : "أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فبايعته، فقال من سبق إلى ما لم يسبق إليه مسلم فهو له، قال : فخرج الناس يتعادون يتخاطون"<sup>(٥)</sup>.
- تدور الأحاديث الأربعة السابقة حول أن يعتمد الشخص إلى أرض لم يتقدم ملك عليها لأحد فيحييها بالسقي أو الزرع أو الغرس أو البناء فتصير بذلك ملكا له.
- وليس لعرق ظالم حق. قال مالك "والعرق الظالم كل ما احتقر أو أخذ أو

---

(١) رواه الترمذى فى سننه - كتاب الأحكام حديث رقم ١٣٠٠ .  
(٢) رواه أبو داود فى سننه - كتاب الخراج بالإمارة والفيء - حديث رقم ٢٦٧٣ ..  
(٣) سنن الترمذى - كتاب الأحكام - حديث رقم ١٢٩٩ .  
(٤) رواه البخارى فى صحيحه - كتاب المزارعة - حديث رقم ٢١٦٧ .  
(٥) رواه أبو داود فى سننه - كتاب الخراج والإمارة والفيء - حديث رقم ٢٦٦٩ .

غرس بغير حق" (١).

وظاهر الأحاديث تبين أنه يجوز إحياء الموات سواء كان بإذن الإمام أم بغير إذنه.

لكن الإمام مالك قال فيما بعد من العمران "يحييه بغير إذن الإمام .. أما التى تقرب من العمران فلا يحييها أحد إلا بإذن الإمام" (٢).

واستدلوا على ما ذهبوا إليه:

بقوله صلى الله عليه وسلم : "وليس لعرق ظالم حق" فالذى يحيى بقرب العمران قد يظلم فى إحيائه ويستضر الناس بذلك لتضييقه عليهم فى مسارحهم وعمارتهم ومواضع مواشيهم ومرعى أغنامهم فيحتاج إلى نظر الإمام واجتهاده (٣). وبمثل ذلك قالت الهاديّة (٤).

أما الشافعية:

فأخذوا بعدم إذن الإمام سواء قربت الأرض أم بعدت عن العمران. "وإن كانت تلك الأرض ببلاد الإسلام فللمسلم أى يجوز له تملكها بالإحياء وإن لم يأذن له فيه الإمام اكتفاء بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وردت به الأحاديث المشهورة ولأنه مباح كالاختطاب والاصطياد لكن يستحب استئذانه خروجاً من الخلاف. نعم لو حمى الإمام لنعم الصدقة موضعاً من الموات وأحياه شخص لم يملكه إلا بإذن الإمام لما فيه من الاعتراض على الأئمة" (٥).

---

(١) المنتقى (٢٦/٦).

(٢) المنتقى (٢٦/٦).

(٣) انظر المنتقى (٢٨/٦) ؛ الخرشي على مختصر سيدي خليل (٧٠/٧).

(٤) انظر نيل الأوطار (٥٦/٧).

(٥) مغنى المحتاج (٣٦١/٢).

### أما الأحناف:

فمذهبهم هو ما قاله الصاحبان من جواز تملك الأرض الموات لمن أحيها بدون إذن من الإمام سواء قربت الأرض من العمران أم لا وهو يطابق ما ذهب إليه الشافعي.

ودليلهم على ذلك هو الحديث المطلق "من أحيأ أرضاً ميتة فهي له" ولأنه شيء مباح يملك بالسبق كالاصطياد والاحتطاب. خلافاً لأبي حنيفة الذي يرى أنه لا بد من إذن الإمام مستدلاً بذلك بالسنة والقياس.

فالسنة ما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم : "ليس للمرء إلا ما طابت نفس إمامه به"<sup>(١)</sup>.

والقياس بأنه يأخذ حكم الغنيمة أو أنه غنيمة فعلاً إذ أنه صار في حوزة المسلمين "بإيجاف الخيل والركاب فليس لأحد أن يختص به بدون إذن الإمام كما في سائر الغنائم"<sup>(٢)</sup>.

ولعل قول أبي حنيفة رحمه الله هو القول الذي يوافق عصرنا هذا فلو تركت الأرض مشاعاً بين الناس دون إذن أو ضابط لعمت الفوضى وأكل الكبير الصغير وبغى القوى على الضعيف. وعلى هذا فلا بد من إذن الحاكم.

وفي هذا الحديث نجد أن المطلق والمقيد من النوع الأول قد اتفقا في الموضوع وهو إحياء الموات، والحكم وهو تملك الموات بالإحياء، والسبب وهو تشجيع الناس على التعمير، ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم فهل يجوز إحياء الأرض بدون إذن الحاكم كما يدل الحديث المطلق "من أحيأ أرضاً ميتة

---

(١) مسند أحمد - كتاب مسند المكيين - حديث رقم ١٤٩٤١.

(٢) نتائج الأفكار في كشف الرموز والأسرار (٧٠/١٠).

فهى له " أم لابد من إذن الحاكم كما يدل الحديث المقيد (وليس لعرق ظالم حق). ونخلص إلى أنه ينبغي حمل المطلق عل المقيد فلا يجوز أخذ الأرض دون إذن الحاكم. وذلك فيما قرب من العمران كما فسرهُ المالكية، أو فيما قرب أو بعد كما يرى أبو حنيفة.

## المطلب الثالث : تملك غير المسلم للأرض الموات بالإيجاب

ومما يتصل بهذا الموضوع أيضا أنه هل يجوز لغير المسلم أن يحيى هذه الأرض ويملكها؟

نجد في حديث أسمر بن مضر بن قيس قال : "أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فبايعته فقال : "من سبق إلى ما لم يسبق إليه مسلم فهو له، قال : فخرج الناس يتعادون يتخاطون" (١).

ولعل هذا التقييد أيضا "يشرع بأن المراد بقوله في حديث عائشة "ليست لأحد" أى من المسلمين فلا حكم لتقدم الكافر أما إذا كان حربيا فظاهرة وأما الذمى ففيه خلاف معروف" (٢).

وحاصل المسألة أن الكافر الحربى (\*) لا يملك الأرض التى يحييها فى بلاد المسلمين باتفاق.

أما الذمى فلا يملكها عند جمهور العلماء ولو أذن له الإمام لأن تملكه استعلاء فى ديار الإسلام ولا يجوز له ذلك خلافا لما رآه أبو حنيفة من جواز

---

(\*) هو من لا عهد له عند المسلمين بخلاف الذمى فقد حصل على عهد من المسلمين بالامان والاستقرار ولا بد أن يكون يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا لأن الرسول صلى الله عليه وسلم لما سئل عن المجوس قال : "سنوابعهم سنة أهل الكتاب". رواه مالك فى كتاب الزكاة - حديث رقم ٥٤٤.

(١) سبق تخريجه.

(٢) نيل الأطار (٥٧/٧).



تملكه بشرط أن يأذن له الإمام بذلك وهذا راجع إلى تقييد قوله صلى الله عليه وسلم : "من أحيأ أرضاً ميتة فهي له"<sup>(١)</sup> بحديث أسمر بن مضرس الذي قيد فيه الرسول صلى الله عليه وسلم تملك الموات بكونه من المسلمين والتقييد والإطلاق هنا من النوع الأول حيث اتفق المطلق والمقيد فى الموضوع؛ وهو تملك الأرض الموات بالإحياء ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم فينبغى فيه حمل المطلق على المقيد ومعلوم أن الأحناف لا يحملون المطلق على المقيد لكن لعل أبا حنيفة اعتمد على إذن الحاكم أو الإمام ويجوز للإمام أن يملك الذمى اعتماداً على حديث الرسول صلى الله عليه وسلم : "لهم ما لنا وعليهم ما علينا"<sup>(٢)(٣)</sup>.

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) سنن أبى داود - كتاب الجهاد - حديث رقم ٢٢٧١.

(٣) انظر نتائج الأفكار (٧١/١٠) ؛ مغنى المحتاج (٣٦٢/٢) ؛ المنتقى (٢٩/٦).

المبحث الثاني

## في فضل الماء

المطلب الأول : الماء المباح

المطلب الثاني : النهي عن منع فضل الماء

## المطلب الأول : الماء المباح

قال صلى الله عليه وسلم "المسلمون شركاء في ثلاثة : في الماء والكلأ والنار" (١).

والذى يهمنا هنا هو الماء : وهو سائل عليه عماد الحياة. قال تعالى :  
"وجعلنا من الماء كل شيء حي" (٢).  
"والمياه على أربعة أنواع :

الأول : الماء الذى يكون فى الأواني والظروف.

الثانى : الماء الذى يكون فى الآبار والحياض والعيون.

الثالث : ماء الأنهار الصغار التى تكون لأقوام مخصوصين.

الرابع : ماء الأنهار العظام كجيحون وسيحون ودجلة والفرات ونحوها" (٣).

بمعنى أن الماء حق إجماعاً كالأنهار غير المتسخرجة والسيول، وملك إجماعاً كما يحرز فى الجرار ونحوها، ومختلف فيه كماء الآبار والعيون والقنا المحتقرة (٤).

ومعلوم أن الماء المحرز فى الأواني والجرار والظروف ونحوها مملوك لصاحبه ولا حق لأحد فيه لأن الماء وإن كان مباحاً فى الأصل لكنه يملك بالاستيلاء عليه إذا لم يكن مملوكاً للغير، وكذلك الحال فى أنه إذا استولى على الحطب والحشيش والصيد فيمتلكها ومن ثم يجوز بيعها. كذا السقاؤون يبيعون الماء المحرزة فى الجرار من غير نكير عليهم ولا يحل لأحد أن يأخذ منه

---

(١) سنن أبى داود - كتاب المساقاة - حديث رقم ٣٠١٦.

(٢) سورة الأنبياء، آية (٣٠)

(٣) بدائع الصنائع (١٨٨/٦).

(٤) نيل الأوطار (٥٨/٧).

فيشرب دون إذنه. فإذا خشي هلاك نفسه فسأله فمنعه:  
فإن لم يكن عنده فضل فليس له أن يقاتله لأن هذا دفع الهلاك عن نفسه  
بإهلاك غيره لا يقصد إهلاكه وهذا يجوز.  
أما إذا كان عنده فضل ماء عن حاجته فللمنوع أن يقاتله ليأخذ منه  
الفضل لكن بدون سلاح<sup>(١)</sup>.  
أما ماء الأنهار الصغار التي تكون لأقوام مخصوصين فماؤه غير  
مملوك لأحد فهو خلق مباح بالنص وإنما يأخذ حكم الملك بالإحراز ولا يجوز  
بيعه لعدم الملك، ولا فيه من غير رضا الباقيين<sup>(٢)</sup>.  
والأنهار العظام فلا ملك لأحد يملك أحدهم التصرف فيها وليس لأحد  
حق خاص فيها ولا في الشرب بل هو حق عام لجميع المسلمين فكل شخص أن  
ينتفع بهذه الأنهار بالشفة<sup>(٣)</sup> أو السقى، وشق النهر منها إلى أرضه ليحيى بها  
مواتا بإذن الإمام<sup>(٤)</sup>.  
والذي يهمنا هنا ويفيدنا في التطبيق هو الماء الذي يكون في الحياض  
والآبار، وسيأتى الحديث عنه.

---

(١) انظر بدائع الصنائع (١٨٨/٦).

(٢) انظر بدائع الصنائع (١٨٩/٦).

(٣) أى الأخذ من شفة النهر أى حرفه وشفة الدلو كذلك فالمعنى يأخذ من النهر بدلوا ونحوه  
وينتفع به. انظر المعجم الوجيز مادة (شفة) وهو الشرب بأنفسهم وسقى دوابهم كما عبر  
عنه ملك العلماء. انظر بدائع الصنائع (١٨٨/٦، ١٨٩).

(٤) بدائع الصنائع (١٩٢/٦).

## المطلب الثانى : النهى عن منع فضل الماء

- ١ - عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا به الكلا"<sup>(١)</sup>. ولمسلم "لا يباع فضل الماء ليبيع به الكلا" وللبخارى "لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا به فضل الكلا".
  - ٢ - وعن عائشة قالت : "نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يمنع نفع البئر"<sup>(٢)</sup>.
  - ٣ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "من منع فضل مائه أو فضل كلته منعه الله عز وجل فضله يوم القيامة"<sup>(٣)</sup>.
  - ٤ - وعن عبادة بن الصامت "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بين أهل المدينة فى النخل أن لا يمنع نفع بئر وقضى بين أهل البادية أن لا يمنع فضل ماء ليمنع به الكلا"<sup>(٤)</sup>.
- تدور هذه الأحاديث حول منع فضل الماء وهو الماء الزائد عن الحاجة. فالماء الذى يكون فى الآبار أو الحياض لا يخلو أن يكون إما فى أرض مباحة أو مملوكة.
- قال الأحناف : "الماء الذى يكون فى الحياض والآبار والعيون فليس

---

(١) صحيح البخارى - كتاب المساقاة - حيث رقم ٢١٨٣.

(٢) رواه أحمد فى مسنده - كتاب باقى مسند الأنصار - حديث رقم ٢٣٩٣٦.

(٣) رواه أحمد فى مسنده - كتاب مسند المكثرين من الصحابة - حديث رقم ٦٣٨٦.

(٤) مسند أحمد - كتاب باقى مسند الأنصار - حديث رقم ٢١٧١٤.

بمملوك لصاحبه بل هو مباح فى نفسه سواء كان فى أرض مباحة أو مملوكة لكن له حق خاص فيه لأن الماء فى الأصل خلق مباحا لقول النبى صلى الله عليه وسلم : "الناس شركاء فى ثلاث الماء والكلا والنار" والشركة تقتضى الإباحة.. فلا يجوز بيعه لأن محل البيع هو المال المملوك، وليس له أن يمنع الناس من الشفة وهو الشرب بأنفسهم وسقى دوابهم منه لأنه مباح لهم. وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن منع نقع البئر "وهو فضل مائها الذى يخرج منها، فلهم أن يسقوا منها لشفاهم ودوابهم، فأما لزروعهم وأشجارهم فله أن يمنع ذلك لما فى الإطلاق من إبطال حقه أصلا إلا إذا كان ذلك فى أرض مملوكة فلصاحبها أن يمنعهم عن الدخول فى أرضه إذا لم يضطروا وخافوا الهلاك يقال له : إما أن تأذن بالدخول وإما أن تعطى بنفسك فإن لم يعطهم ومنعهم من الدخول فله أن يقاتلوه بالسلاح ليأخذوا قدر ما يندفع به الهلاك عنهم" (١).

والشافعية يرون أن الحافر للبئر فى الأرض الموات بقصد ارتفاق نفسه لا التملك فإن الحافر لا يملك ماءها بل يكون أحق به إلى أن يرتحل معرضا أو عازما عن العودة لكن طال غيبته أما من عاد دون طول غيبة فإنه أحق بها.

ومن حفر فى ملكه فهو يملك ماءها لأنها من نماء الملك كالثمرة بالنسبة للشجر واللبن بالنسبة للنعم وكلاهما - الحافر فى الموات والحافر فى ملكه - ليس لهما أن يمنعا فضل مائهما عن غيرهما عند الحاجة ولغيرهما إذا منعهم الحافر أن يقاتلوه ليشربوا ويسقوا دوابهم المحترمة لكن له منعهم من سقى

---

(١) بدائع الصنائع (١٨٩/٦).

زرعهم<sup>(١)</sup>.

وقال مالك : "إن الذى يحفر بئرا بالموات بعيدا عن العمران يكون أحق بمائها من غيره ولا يملكه ويجب عليه إباحة فضل مائه هذا لغيره مطلقا<sup>(٢)</sup>.  
وهذا الحكم مطلق يستدل له بحديث جابر عن مسلم : "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع فضل الماء."

برغم أن هذا الكلام المنسوب إلى مالك فى المنتقى جاء شرحا للحديث الذى رواه أبو هريرة وسبق إثباته وهو عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "لا تمنعوا فضل الماء لئلا تمنعوا به الكلاً".  
لكن مالك لم يلتفت إلى هذا القيد وإنما منع الحافر من منع فضل مائه مطلقا سواء توصل به إلى منع الكلاً<sup>(\*)</sup> أم لا.

لكن الذين قيدوا المنع بالنسبة للمواشى بكونه مانعا من الكلاً أولى مما ذهب إليه المالكية لأنهم حملوا المطلق وهو حديث جابر على المقيد وهو حديث أبى هريرة والإطلاق والتقييد هنا من النوع الأول، حيث اتفق المطلق والمقيد فى الموضوع وهو منع فضل الماء، وفى الحكم وهو النهى عن منع فضل الماء، والسبب وهو إلحاق الضرر بالغير، ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم فكان يجب حمل المطلق على المقيد. ولعل ترك حمل المطلق على المقيد هنا عند مالك يرجع إلى اعتبار المصلحة عنده.

---

(\*) الذين قيدوا عدم جواز منع فضل الماء إذا توصل به إلى منع الكلاً إنما رأوا ذلك لأن الكلاً النابت حول الماء إذا رعت الحيوانات اشتدت حاجتها إلى الماء فكان منعها من الماء ملحقا للهلاك بها وهى أرواح محترمة أو مانعا من رعى هذا الكلاً إذ يرى الرعاة أنهم إذا رعوا حيواناتهم فى هذا الكلاً ومنعوا من الماء، فإن ذلك يؤدى إلى هلاك الحيوانات فيمتنعون من إرعاء حيواناتهم لهذا الكلاً. انظر نيل الأوطار (٥٨/٧).

(١) انظر مغنى المحتاج (٣٧٥/٢).

(٢) انظر المنتقى (٣٥، ٣٤/٦).

المبحث الثالث

## فى الشفعة

المطلب الأول : معنى الشفعة

ومشروعيتها

المطلب الثانى : ثبوت الشفعة للشريك

والجار



## المطلب الأول : معنى الشفعة ومشروعيتها

### معنى الشفعة لغة واصطلاحاً :

#### فى اللغة:

الشفع ضد الوتر، والشفعة بضم الشين وإسكان الفاء مأخوذة من الشفع بمعنى الضم على الأشهر من شفعت الشئء ضممته، وسميت بذلك لضم نصيب الشريك إلى نصيبه، أو بمعنى التقوية أو الزيادة.

وهو الزوج لأن نصيب الشفع كان مفرداً فى ملكه وبالشفعة يضم المبيع إلى ملكه فيشفعه به<sup>(١)</sup>.

#### فى الاصطلاح:

"حق تملك قهرى يثبت للشريك القديم على الحادث فيما ملك بعوض"  
وقيل: "تمليك البقعة جبراً على المشتري بما قام عليه"<sup>(٢)</sup>.

### مشروعيتها:

الشفعة ثابتة بالسنة، واتفاق المسلمين عليها.

عن جابر أن النبى صلى الله عليه وسلم قضى بالشفعة فى كل ما لم يقسم

---

(١) انظر القاموس المحيط ، محيط المحيط، المعجم الوجيز مادة (شفع)، نيل الأوطار (٩٥/٧).

(٢) مغنى المحتاج (٢٩٦/٢) ؛ وانظر حاشية رد المختار على الدر المختار، شرح تنوير الأبصار لمحمد أمين الشهير بابن عابدين (٢١٦/٦)، دار الفكر، ط٤، ١٣٨٦هـ/١٩٦٦م.

فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة"<sup>(١)</sup>.

وقد شرع الإسلام الشفعة ليمنع الضرر ويدفع الخصومة لأن حق تملك الشفيع للمبيع الذى اشتراه أجنبى يدفع عنه ماقد يحدث له من ضرر وينزل به من هذا الأجنبى الطارىء.

وقال الشافعى : "إن الضرر هو ضرر مؤونة القسمة واستحداث المرافق كالمصعد والمنور والبالوعة فى الحصة الصائرة إليه وقيل : ضرر سوء المشاركة"<sup>(٢)</sup>.

ويشترط للأخذ بالشفعة :

- أن يكون المشفوع فيه عقارا كالأرض والدور وما يتصل بها إتصال قرار كالغراس والبناء والأبواب، وهذا مذهب الجمهور.
- وقال الظاهرية وأحمد : "إن الشفعة تثبت فى كل شىء لأن الضرر الذى قد يحدث للشريك فى العقار قد يحدث أيضا فى المنقول"<sup>(٣)</sup>.
- أن يكون الشفيع شريكا فى المشفوع فيه، وقال الأحناف إن الشفعة مرتبة فهى تثبت للشريك الذى لم يقاسم أولا ثم يليه الشريك المقاسم ثم الجار الملاصق<sup>(٤)</sup>، وتثبت الشفعة لزمى على مسلم ومكاتب على سيد كعكسها<sup>(٥)</sup>.

---

(١) رواه البخار فى صحيحه - كتاب الشفعة - حديث رقم ٢٠٩٧.

(٢) انظر مغنى المحتاج (٢/٢٩٦).

(٣) انظر شرح منتهى الإرادات (٢/٤٣٣) وما بعدها ؛ المحلى (٩/٨٢).

(٤) انظر المنتقى (٦/١٩٩) ؛ مغنى المحتاج (٢/٢٩٧) ؛ حاشية رد المحتار (٦/٢١٧) وما بعدها.

(٥) مغنى المحتاج (٢/٢٩٨).

- أن يخرج المشفوع فيه من ملك صاحبه بعوض مالى بأن يكون مبيعاً<sup>(١)</sup>، أو يكون فى معنى المبيع كصلح عن إقرار بمال أو عن جنابة توجب به هبة بعوض معلوم لأنه بيع فى الحقيقة فلا شفعة فيما انتقل عنه ملكه بغير بيع كموهوب بغير عوض وموصى به وموروث<sup>(٢)</sup>.
- ويشترط فى الشفعة كذلك الجوار، وهل هو الجوار الأخص<sup>(\*)</sup> أو الأعم اختلف فى ذلك وسيرد بيانه فى التطبيق.
- والشفعة من محاسن التشريع الإسلامى الذى يحافظ على راحة أفراد المجتمع، وتماسكهم، وتوادهم، وكل ذلك لا يتم إلا بدفع الضرر ولو كان يسيراً أو متوقعاً وغير متأكد من حدوثه، فليس وجود شريك أو جار جديد مستلزماً للضرر.

---

(\*) هو الشريك المخالط لأن كل شىء قارب شيئاً يقال له جار كما قيل لامرأة الرجل جارها لما بينهما من المخالطة أما الجار الأعم فهو ما انتفتت شركته ومخالطته بل لا يوجد إلا بالمقارنة والجوار، انظر نيل الأوطار (٩٦/٧، ٩٧).

(١) الأحناف يرون أن الشفعة لا تكون إلا فى البيع فقط أخذاً بظاهر الأحاديث.

(٢) انظر مغنى المحتاج (٢/٢٩٨)، المنتقى (٦/١٩٩) وما بعدها.

## المطلب الثانى : ثبوت الشفعة للشريك والجار

- ١ - عن جابر "أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالشفعة فى كل ما لم يقسم، فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة" <sup>(١)</sup>. وفى لفظ "إنما جعل النبي صلى الله عليه وسلم الشفعة" <sup>(٢)</sup>. وفى لفظ "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم" إذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة" <sup>(٣)</sup>.
- ٢ - وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا قسمت الدار وحدت فلا شفعة فيها" <sup>(٤)</sup>.
- ٣ - وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالشفعة فى كل شركة لم تقسم رבעه أو حائط لا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه فإن شاء أخذ وإن شاء ترك، فإن باعه ولم يؤذنه فهو أحق به" <sup>(٥)</sup>.
- ٤ - وعن عبادة بن الصامت: "أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالشفعة بين الشركاء فى الأرضين والدور" <sup>(٦)</sup>.
- ٥ - وعن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "جار الدار أحق بالدار من غيره" <sup>(٧)</sup>.

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) رواه ابن ماجه فى سننه - كتاب الحكام - حديث رقم ٢٤٩٠.

(٣) رواه الترمذى فى سننه - كتاب الأحكام - حديث رقم ١٢٩١.

(٤) رواه أبو داود فى سننه - كتاب البيوع - حديث رقم ٣٠٥٠.

(٥) رواه النسائى - كتاب البيوع - حديث رقم ٤٦٢٢ ؛ والرابعة : المنزل الذى يرتعون فيه.

(٦) رواه أحمد فى مسنده - كتاب باقى مسند الأنصار - حديث رقم ٢١٧١٤.

(٧) رواه أبو داود فى سننه - كتاب البيوع - حديث رقم ٣٠٥٢.

٦ - وعن الشريد بن سويد قال: "قلت يا رسول الله، أرض ليس لأحد

فيها شرك ولا قسم إلا الجوار؟، فقال: "الجار أحق بسقبة ما كان" (١).

وعن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن جابر قال: قال النبي

صلى الله عليه وسلم: "الجار أحق بشفعة جاره ينتظر بها وإن كان غائبا إذا كان طريقهما واحدا" (٢).

في هذه الأحاديث بين الرسول صلى الله عليه وسلم إحدى محاسن التشريع الإسلامي الذي يحافظ على راحة أفراد المجتمع وتوابعهم وتراحيمهم، وذلك بدفع الضرر المتوقع أو المتوقع وإن لم يحدث فيبين أن من حق الشريك والجار أن يتملكا نصيب شريكهما إذا أراد بيعه ولو بدون رضاه دفعا لما قد يحدث من ضرر يقع من المشتري الجديد الذي سيصبح مجاورا للجار أو الشريك القديم، إذ لا تعرف طباعه ولا تصرفاته ولا مراعاته لحق الشريك أو الجار.

كما يحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيع الشريك نصيبه دون أن يخبر شريكه حتى يشتري إن أراد أو يأذن له إن لم يرد الشراء. بل إن بعض العلماء أجاز للجار أو الشريك القديم أن يأخذ نصيب صاحبه إذا باعه من غيره حتى ولو أذن له في البيع وذلك هو الراجح كما سيأتي بيانه.

وعلى الشريك والجار كليهما أن ينتظرا في بيع نصيبهما ما دام شريكهما غائبا فإن تعجلا وباعا فالجار أحق بشفعته إذا كان الطريق واحدا لأنه هو الذي يغلب على الظن حصول الضرر منه، إذ المخالطة هنا أشد مما لو كان الطريق متعددا..

---

(١) رواه ابن ماجه في سننه - كتاب الأحكام - حديث رقم ٢٤٨٧.

(٢) رواه أبو داود في سننه - كتاب البيوع - حديث رقم ٣٠٥٣.

والذى يهمنى فى هذه الأحاديث ما فيها من إطلاق وتقييد وذلك موجود فى موضعين إذ لسننا بصدد بيان أحكام الشفعة هنا وإنما المراد هو التطبيق على الإطلاق والتقييد.

الموضع الأول : هو هل تثبت الشفعة للجار مطلقا أم للجار بقيد اتحاد الطريق؟

ذهب جمهور العلماء إلى ثبوت الشفعة للجار مطلقا بمقتضى حديث سمرة والشريد بن سويد. ففي حديث سمرة يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: جار الدار أحق بالدار من غيره" وهو مطلق لم يقيد بقيد اتحاد الطريق. وفى حديث الشريد بن سويد يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: "الجار أحق بسقبه ما كان" ردا على سؤال الشريد: "قلت يا رسول الله أرض ليس لأحد فيها شرك ولا قسم إلا الجوار؟".

لكن حديث جابر فيه يقول النبى صلى الله عليه وسلم : "الجار أحق بشفعة جاره ينتظر بها وإن كان غائبا إذا كان طريقهما واحدا.. وهذا الحديث رواه الخمسة إلا النسائى كما ذكر الشوكانى فهو حديث مقيد باتحاد الطريق ويدل على أن الجوار لا يكون مقتضيا للشفعة إلا مع اتحاد الطريق لا بمجرد، وقد قال بهذا بعض الشافعية<sup>(١)</sup>.

يقول الشوكانى: "ويؤيده أن شرعية الشفعة إنما هى لدفع الضرر وهو إنما يحصل فى الأغلب مع المخالطة فى الشئ المملوك أو فى طريقه ولا ضرر على جار لم يشارك فى أصل ولا طريق إلا نادرا واعتبار هذا النادر يستلزم ثبوت الشفعة للجار مع عدم الملاصقة لأن حصول الضرر له قد يقع فى

---

(١) انظر مغنى المحتاج (٢/٢٩٧).

نادر الحالات كحجب الشمس والاطلاع على العورات ونحوهما من الروائح الكريهة التي يتأذى بها ورفع الأصوات وسماع بعض المنكرات... فعلى فرض أن الجار لغة لا يطلق إلا على من كان ملاصقا غير مشارك ينبغي تقييد الجوار باتحاد الطريق، ومقتضاه ألا تثبت الشفعة بمجرد الجوار وهو الحق<sup>(١)</sup>.

ولا يخفى هنا أن الإطلاق والتقييد من النوع الأول الذي اتحد المطلق والمقيد فيه فى الموضوع وفى الحكم والسبب ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم، فينبغى فيه حمل المطلق على المقيد؟

ولعل هذا هو الذى دفع الإمام الشوكانى إلى ترجيح ما ذهب إليه بعض الشافعية عل ما ذهب إليه الجمهور إذ أنه يتمشى مع قاعدة حمل المطلق على المقيد وإن كان للجمهور وجهة صحيحة فى إثبات الشفعة للجار مطلقا أخذا من الأحاديث المثبتة لذلك والتي سبقت الإشارة إليها من باب الترجيح بين النصوص، إذ أن الحديث المقيد حسنه الترمذى، أما الأحاديث المطلقة فهي من باب الصحيح<sup>(٢)</sup>.

**الموضع الثانى :** هو فى حديث جابر أن النبى صلى الله عليه وسلم قضى بالشفعة فى كل شركة لم تقسم، رבעه، أو حائط، لا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه، فإن شاء أخذ وإن شاء ترك فإن باعه ولم يؤذنه فهو أحق به". وموضع الشاهد هنا قوله : "فإن باعه ولم يؤذنه فهو أحق به". ففى هذا دليل على ثبوت الشفعة للشريك الذى لم يؤذنه شريكه للبيع، فإذا أعلمه الشريك بالبيع فأذن له فباع فهل للأذن بالبيع أن يأخذ بالشفعة أم لا؟

---

(١) نيل الأوطار (٩٧/٧، ٩٨).

(٢) انظر نيل الأوطار (١٠١/٧) ؛ انظر حاشية رد المحتار (٢١٧/٦) ؛ مغنى المفتاح (٢٩٧/٢) ؛ المنتقى (٢١٦/٦) ؛ شرح منتهى الإرادات (٤٣٣/٢).

يرى مالك والشافعية وأبو حنيفة والهادوية وغيرهم من جمهور أهل العلم : أن له أن يأخذ بالشفعة ولا يكون مجرد الإذن مبطلا لها<sup>(١)</sup>. ويرى طائفة من أهل الحديث أنه ليس له أن يأخذ بالشفعة بعد وقوع الإذن منه بالبيع، وعن أحمد روايتان كالمذهبيين<sup>(٢)</sup>. واستدلوا بمفهوم الشرط السابق الذى يقتضى عدم ثبوت الشفعة مع الإذن.

بينما استدل الأولون وهم الجمهور بالأحاديث المطلقة لثبوت الشفعة للشريك والجار من غير تقييد وقد سبقت الإشارة إليها، وتلك الأحاديث منطوقات مطلقة لا يقيد بها ذلك المفهوم.

ويجاب : بأن المفهوم المذكور صالح لتقييد تلك المطلقات عند من عمل بمفهوم الشرط من أهل العلم والترجيح إنما يصار إليه عند تعذر الجمع وقد أمكن هنا بحمل المطلق على المقيد<sup>(٣)</sup>. والمطلق والمقيد هنا من النوع الأول فينبغى فيه حمل المطلق على المقيد.

لكن رأى الجمهور هنا أرجح، لأن المنطوق لا يعارضه المفهوم والجمع إنما يلجأ إليه إذا تساوت مرتبة الأدلة.

---

(١) انظر المنتهى، الموضع السابق.

(٢) انظر نيل الأوطار (٩٩/٧) ؛ شرح منتهى الإرادات (٤٣٤/٢) وما بعدها.

(٣) نيل الأوطار (٩٩/٧).



المبحث الرابع

## العمرى والرقبى

المطلب الأول : معنى العمرى والرقبى  
ومشروعيتهما

المطلب الثانى : ملكية العمرى والرقبى  
ذاتا ومنفعة

## المطلب الأول : معنى العمرى والرقبى ومشروعيتهما

### العمرى فى اللغة :

العمرى بضم العين وسكون الميم مقصورة وهى مأخوذة من العمر لوقوعه ظرفا لها وأمره دارا أو أرضا أو إيلا أعطاه إياها. والرقبى بضم الراء وإسكان القاف مقصورة، يقال : أرقبة دارا أعطاه إياها، وهى للباقي منا وهى مأخوذة من المراقبة، لأن كل واحد منهما يرقب الآخر حتى يموت لترجع إليه<sup>(١)</sup>.

### وفى الاصطلاح :

عرف ابن عرفة العمرى قائلا: "هى تمليك منفعة حياة المعطى بغير عوض إنشاء" وهو بتعريفه هذا أخرج بالمنفعة إعطاء الذات، وأخرج بحياة المعطى الحبس والعارية والمعطى بفتح الطاء، وظاهره أن تمليك المنفعة مدة حياة المعطى بكسر الطاء ليس بعمرى حقيقة، وأخرج بقوله بغير عوض ما إذا كان بعوض فإنه إجارة فاسدة وقوله إنشاء أخرج الحكم باستحقاق العمرى<sup>(٢)</sup>. وقيل : هى "هبة منافع الملك مدة عمر الموهوب له أو مدة عمره وعمر عقبه"<sup>(٣)</sup>.

(١) انظر المصباح المنير ، مختار الصحاح ، محيط المحيط مادة (عمر)، (رقب).

(٢) الخرشي على مختصر سيد خليل (١١١/٧).

(٣) انظر السابق، ذات المكان.

(٤) المنتقى (١١٩/٦).

والعمرى هى أن يقول هذه الدار أو هذه الأرض أو هذا الشئ عمرى لك أو قد أعمرتك إياها أو هى لك عمرك أو حياتك<sup>(١)</sup>.  
والرقبى : أن يقول أرقبتك هذه الدار أو هى لك حياتك على أنك إن مت قبلى عادت إلى وأن مت قبلك فهى لك ولعقبك فكأنه يقول هى لآخرنا موتا وبذلك سميت رقبى لأن كل واحد منهما يرقب موت صاحبه<sup>(٢)</sup>.

#### مشروعيتهما :

والعمرى والرقبى "كلاهما جائز فى قول أكثر أهل العلم وحكى عن بعضهم أنها لا تصح، لأن النبى صلى الله عليه وسلم قال: "لا تعمروا ولا ترقبوا"<sup>(٣)</sup> ولنا ما روى جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "العمرى جائزة لأهلها والرقبى جائزة لأهلها"<sup>(٤)</sup> فأما النهى فإنما ورد على سبيل الإعلام لهم أنكم إن أعمرتم أو أرقبتم يعد للمعمر والمرقب ولم يعد إليكم منه شئ<sup>(٥)</sup>.

والعمرى والرقبى نوع من أنواع العطايا فهو يقوم مقام الهبة الدائمة أو المؤقتة والمقصود به الرفق بذوى الحاجة من الناس فهو يؤدى إلى تماسك أفراد المجتمع وتعاونهم وإشاعة الألفة والمحبة بينهم. ولذلك أجازته الإسلام لما فيه من المنفعة التى تعود على المحتاج فى قضاء حاجته، وعلى المعطى فى الثواب الذى يمنحه الله له.

---

(١) انظر المحلى (١٦٤/٩) ؛ المغنى والشرح الكبير (٣٠٢/٦) ؛ مغنى المحتاج (٣٩٨/٢).

(٢) انظر المغنى (٣٠٣/٦).

(٣) أخرجه النسائى فى سننه - كتاب العمرى - حديث رقم ٣٦٧١.

(٤) أخرجه النسائى فى سننه - كتاب العمرى - حديث رقم ٣٦٧٩.

(٥) المغنى (٣٠٣/٦).

## المطلب الثاني : تملك العمرى والرقبى ذاتا أو منفعة

عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: "العمرى ميراث لأهلها، أو قال جائزة"<sup>(١)</sup>.

وعن زيد بن ثابت قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من أعمار عمرى فهى لمعمره محياه ومماته، لا ترقبوا من أرقب شيئا فهو سبيل الميراث"<sup>(٢)</sup>.

وفى لفظ أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "الرقبى جائزة"<sup>(٣)</sup>.  
وفى لفظ أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: "جعل الرقبى للذى أرقبها"<sup>(٤)</sup>.

وفى لفظ "جعل الرقبى للوارث"<sup>(٥)</sup>.  
وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "العمرى جائزة لمن أعمارها والرقبى جائزة لمن أرقبها"<sup>(٦)</sup>.  
وعن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "لا تعمروا ولا ترقبوا، فمن أعمار شيئا أو أرقبه فهو له حياته ومماته"<sup>(٧)</sup>.

---

(١) صحيح مسلم - كتاب الهبات - حديث رقم ٣٧٣.  
(٢) رواه النسائى فى سننه - كتاب العمرى - حديث رقم ٣٦٦٣.  
(٣) رواه النسائى فى سننه - كتاب الرقبى - حديث رقم ٣٦٤٦.  
(٤) رواه النسائى فى سننه - كتاب الرقبى - حديث رقم ٣٦٤٧.  
(٥) رواه أحمد فى مسنده - كتاب مسند الأنصار - حديث رقم ٢٠٦٣٩.  
(٦) رواه النسائى فى سننه - كتاب الرقبى - حديث رقم ٣٦٥٠ ، ومسند أحمد - كتاب مسند بنى هاشم - حديث رقم ٢١٣٨.  
(٧) سبق تخريجه.

وعن جابر قال : قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمري لمن وهبت له<sup>(١)</sup>.

وفى لفظ قال : أمسكوا عليكم أموالكم ولا تفسدوها فمن أعمار عمري فهي للذي أعمار حيا وميتا ولعقبه<sup>(٢)</sup>.

وفى رواية قال : "العمري جائزة لأهلها والرقبي جائزة لأهلها"<sup>(٣)</sup>.

وفى رواية : "من أعمار رجلا عمري له ولعقبه فقد قطع قوله حقه فيها وهي لمن أعمار وعقبه"<sup>(٤)</sup>.

وفى رواية قال : "أيما رجل أعمار عمري فهي له ولعقبه فإنها للذي يعطاها لا ترجع إلى الذي أعطاها لأنه أعطى عطاء وقعت فيه المواريث"<sup>(٥)</sup>.

وفى لفظ عن جابر : "إنما العمري التي أجازها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول هي لك ولعقبك. فأما إذا قال هي ما عشت فإنها ترجع إلى صاحبها"<sup>(٦)</sup>.

وفى رواية : "أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالعمري أن يهب الرجل للرجل ولعقبه الهبة ويستثنى إن حدث بك حدث ولعقبك فهي إلى وإلى عقبى إنها لمن أعطاها ولعقبه"<sup>(٧)</sup>.

وعن جابر أيضا : "أن رجلا من الأنصار أعطى أمه حديقة من نخيل حياتها فماتت فجاء إخوته فقالوا : نحن فيه شرع سواء قال : فأبى فاختموا

---

(١) رواه النسائي في سننه - كتاب العمري - حديث رقم ٣٦٩١.

(٢) رواه مسلم في صحيحه - كتاب الهبات - حديث رقم ٣٠٦٨.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) رواه مسلم - كتاب الهبات - حديث رقم ٣٠٦٣.

(٥) رواه الترمذي في سننه - كتاب الأحكام، حديث رقم ١٢٧٠.

(٦) رواه مسلم في صحيحه - حديث رقم ٣٠٦٥.

(٧) رواه النسائي في سننه - كتاب العمري - حديث رقم ٣٦٨٩.

إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقسمها بينهم ميراثاً<sup>(١)</sup>.

تدور أحاديث هذا الباب حول العمرى والرقبى وعلى أنهما للمعمر والمرقب ولعقبه وأن العمرى والرقبى إذا وقعتا كانت ملكاً للمعمر والمرقب ولا ترجع للواهب إلا إذا صرح باشتراط ذلك.

وفى العمرى والرقبى هل يملك الموهوب له منفعة الشيء فقط أم الشيء

بذاته؟

فالجمهور قال : إنه أى التملك يتوجه إلى رقبة الشيء كسائر الهبات<sup>(٢)</sup>.

وقيل : يتوجه إلى المنفعة دون الرقبة<sup>(٣)</sup>.

وقد اختلف العلماء فى تلك الأحكام. ولسنا هنا بصدد بيانها<sup>(٤)</sup>.

والذى يهمنا هنا هو الإطلاق والتقييد.

ومن العلماء من أطلق العمرى والرقبى ولم يقيدوها بشيء كأن يقول:

أعمرتكها يطلق فهذا تصريح بأنها للموهوب له وحكمها حكم المؤبد لا ترجع إلى الواهب، وقال بذلك الهادوية والحنفية والناصر ومالك وهو أحد قولى الشافعى والجمهور<sup>(٥)</sup>.

ومنهم من قيدها بمدة العمر كأن يقول هى لك ما عشت فإذا مت رجعت

إلى فتكون على هذا عارية مؤقتة ترجع إلى المعير عند موت المعمر، وبه قال

---

(١) رواه أحمد فى مسنده - كتاب باقى مسند المكثرين من الصحابة - حديث رقم ١٣٦٨١.

(٢) انظر نيل الأوطار (١٣٨/٧) ؛ المغنى (٣٠٥/٦) ؛ نتائج الأفكار (٢٥/٩).

(٣) انظر المنتقى (١١٩/٦) ، مغنى المحتاج (٣٩٨/٢).

(٤) انظر نتائج الأفكار فى كشف الرموز والأسرار (٢٥/٩) ؛ المنتقى (١١٩/٦) ؛ مغنى

المحتاج (٣٩٨/٢) ؛ المغنى والشرح الكبير (٣٠٢/٦).

(٥) انظر نيل الأوطار (١٣٩/٧) ؛ مغنى المحتاج (٣٩٨/٢) ؛ المنتقى (١٩/٦) ؛ نتائج الأفكار (٢٥/٩).

أكثر العلماء وجماعة من الشافعية<sup>(١)</sup>.

والأصح عن أكثرهم أنها لا ترجع للواهب، وقالوا : إنه شرط فاسد فيلغى واحتجوا بحديث جابر "فإن النبي صلى الله عليه وسلم حكم على الأنصاري الذي أعطى أمه الحديقة حال حياتها أن لا ترجع إليه بل تكون لورثتها".

ويؤيد هذا الرواية التي سبقت هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى في العمرى مع الاستثناء بأنها لمن أعطيتها.

والإطلاق والتقييد هنا من النوع الأول حيث اتفق المطلق والمقيد في الموضوع وهو العمرى والرقبى، والحكم وهو تملكها، والسبب وهو نوع من الفرق بالغير. ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم فينبغي هنا أن يحمل المطلق على المقيد.

أما من لم يحملوا المطلق على المقيد فقالوا في الرواية القاضية بالفرق بين التقيد بمدة الحياة وبين الإطلاق والتأييد معلولة بالإدراج، فلا تنتهض لتقييد المطلقات ولا لمعارضة ما يخالفها.

---

(١) المغنى (٣٧/٦) ، مغنى المحتاج (٣٩٨/٢).

المبحث الخامس

فى تصرف المرأة فى

مالها ومال زوجها

تمهيد : ذمة المرأة المالية

المطلب الأول : تملك الموات بإحيائها



## تمهيد : ذمة المرأة المالية

تميز الإسلام عن الشرائع السابقة والقوانين الوضعية في عصرنا الحاضر عند من يدعون التقدم والمدنية بأنه احتفظ للمرأة بزمته المالية الكاملة بعد الزواج فلها حق التصرف الكامل ببيعها وشراء وهبة، وصنقة دون انتظار لإذن زوجها ولم يجعل له ولاية عليها في مالها كما هو الحال في القانون الفرنسي<sup>(١)</sup>.

وأوجب على الزوج الإنفاق عليها لسد احتياجاتها من مأكّل وملبس وسكنى وخادم لمن تخدم.

بل إن المالكية أوجبوا على الزوج أن يؤجر مرضعة لابن المرأة الشريفة التي لا يرضع مثلها، وإذا قصر الزوج فيما يجب عليه فقد أباح لها الإسلام أن تأخذ من ماله ما يكفيها وولدها بالمعروف لحديثه صلى الله عليه وسلم لهند زوج أبي سفيان قائلاً خذى ما يكفيك وولدك بالمعروف<sup>(٢)</sup>.

فإذا لم تستطع أن تأخذ من ماله وامتنع هو عن الواجب عليه حكم لها القاضى بنفقتها ونفقة ولدها<sup>(٣)</sup>.

بل إن الزوج إذا أعسر عن الإنفاق تطلق عليه امرأته حتى ولو كانت موسرة وإنفاقها من مال زوجها وتصرفها فيه سيأتى توضيح مذاهب العلماء في أحاديث التطبيق.

---

(١) المرأة في الإسلام، عباس محمود العقاد، ص ٣٨.

(٢) أخرجه البخارى في صحيحه - كتاب النفقات - حديث رقم ٤٩٤٥.

(٣) انظر مغنى المحتاج (٤٢٥/٣) ؛ الخرشي على مختصر سيدى خليل (١٨٣/٤) ؛ حاشية رد المحتار (٥٧١/٢) ؛ شرح منتهى الإرادات (٢٤٣/٣).

## المطلب الأول: ما جاء فى تصرف المرأة فى مالها ومال زوجها

١ - عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا أنفقت المرأة من طعام زوجها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجره بما كسب وللخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم من أجر بعض شيئاً"<sup>(١)</sup>.

٢ - وعن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا أنفقت المرأة من كسب زوجها من غير أمره فله نصف أجره"<sup>(٢)</sup>.

٣ - وروى أيضا عن أبى هريرة موقوفا فى المرأة تصدق من بيت زوجها قال: لا إلا من قوتها والأجر بينهما .. ولا يحل لها أن تصدق من مال زوجها إلا بإذنه".

وعن أسماء بنت أبى بكر أنها قالت .. "يا رسول الله ليس لى شىء إلا من أدخل على الزبير فهل على جناح أن أرضخ مما يدخل على، فقال: أرضخى ما استطعت ولا توعى فيوعى الله عليك"<sup>(٣)</sup>.

وفى لفظ عنها: أنها سألت النبى صلى الله عليه وسلم أن الزبير رجل شديد ويأتينى المسكين فأصدق عليه من بيته بغير إذنه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرضخى ولا توعى فيوعى الله عليك"<sup>(٤)</sup>.

٤ - وعن سعد قال: "لما بايع النبى صلى الله عليه وسلم النساء قالت

---

(١) صحيح البخارى - كتاب البيوع - حديث رقم ١٩٢٣.

(٢) سنن أبى داود - كتاب الزكاة - حديث رقم ١٤٣٧.

(٣) مسند أحمد - كتاب باقى مسند الأنصار - حديث رقم ٢٥٦٩٨.

(٤) رواه أحمد فى مسنده - كتاب باقى مسند الأنصار - حديث رقم ٢٥٧٥١.

امراة جلييلة كأنها من نساء مضر : يا نبي الله إنا كل على آبائنا وأبنائنا قال أبو داود: وأرى فيه وأزواجنا فما يحل لنا من أموالهم، قال: الرطب تأكله وتهدينه<sup>(١)</sup>.

٥ - وعن جابر قال : شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بلا أذان ولا إقامة ثم قام متوكئا على بلال فأمر بتقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن وقال: تصدقن فإن أكثركن حطب جهنم فقامت امرأة من سطة النساء سعفاء الخدين فقالت: لم يا رسول الله؟ قال: لأنكن تكثرن الشكاة وتكفرن العشير، قالت فجعلن يتصدقن من حليهن يلقيهن فى ثوب بلال من أقراطهن وخواتيمهن<sup>(٢)</sup>.

٦ - وعن عبدالله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا يجوز لامراة عطية إلا بإذن زوجها"<sup>(٣)</sup>.  
**وفى لفظ :** لا يجوز للمرأة أمر فى مالها إذا ملك زوجها عصمتها<sup>(٤)</sup>.

فى هذه الأحاديث تشريع فيه يسر على الزوجة وزوجها وعلى ذوى الحاجة من المسلمين حيث أباح الإسلام للمرأة أن تتفق من طعام زوجها غير مفسدة، ومن ماله بإذنه أو بدون إذنه ويكون لها أجر بهذا الإنفاق، ولزوجها أجر كذلك، لأنه هو الذى حصل هذا المال، بل إن للخازن المؤتمن على المال يحفظه أجر عندما يخرج هذا المال بإذن الزوجة لياخذ المحتاجون.

---

(١) رواه أبو داود فى سننه - كتاب الزكاة - حديث رقم ١٤٣٦.  
(٢) مسند الإمام أحمد - كتاب باقى مسند المكثرين - حديث رقم ١٣٩٠٠.  
(٣) رواه أحمد فى مسنده - كتاب مسند المكثرين من الصحابة - حديث رقم ٦٤٤٠.  
(٤) رواه أبو داود فى سننه - كتاب البيوع - حديث رقم ٣٠٧٩.

وفى هذا التشريع توسيع على المرأة بإعطائها سلطة الأخذ من مال زوجها إذا كان حريصا فى إنفاقه فلها أن تأخذ من ماله بغير إذنه وبغير علمه ما يكفيها وولدها منه بالمعروف بحيث تسد حاجتها وحاجة أولادها.

وقد تضافرت على ذلك أحاديث كثيرة منها حديث سعد الذى ذكره فى مبايعة النبى صلى الله عليه وسلم للنساء عندما سألته امرأة عما يحل لهن من أموال أزواجهن وآبائهن وأبنائهن فقال لها صلى الله عليه وسلم : "الرطب تأكلنه وتهدينه". وفى هذا (دليل على أنه يجوز للمرأة أن تأكل من مال ابنها وأبيها وزوجها بغير إذنهم وتهادى)<sup>(١)</sup>.

ولا يعارض هذا حديث عبدالله بن عمرو أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: "لا يجوز لامرأة عطية إلا بإذن زوجها".

وكذلك الرواية الأخرى لهذا الحديث: "لايجوز للمرأة أمر فى مالها إذا ملك زوجها عصمتها.

فإنه يحمل فى لفظه الأول على التى لا تحسن التصرف وهى السفيرة كما رأى الجمهور، وفى اللفظ الثانى يحمل مالها على ما أعطاه زوجها لها للإتفاق على نفسها وعيالها، فإنه إذا جاز لها أن تعطى من مال زوجها بغير إذنه كما دلت على ذلك أحاديث الباب فأعطاؤها من مالها جائز من باب أولى وقد رأينا فى المقدمة السابقة على ذكر الأحاديث أن الإسلام يحتفظ للمرأة بدمتها المالية ولا يجعل لأحد عليها ولاية ما دامت رشيدة تحسن التصرف<sup>(٢)</sup>.

وفى هذه الأحاديث تقييدات ثلاثة، اثنان متفق عليهما، والثالث اختلف فيه العلماء.

فحديث أبى هريرة مطلق فى أنه يجوز للمرأة أن تتصدق من مال

---

(١) نيل الأوطار (١٤٣/٧).  
(٢) نيل الأوطار (١٤٤/٧، ١٤٥).

زوجها ولم يقيد ذلك بإفساد أو غيره، لكن حديث عائشة يقيد الإنفاق من طعام الزوج بكون الزوجة غير مفسدة والتقييد بغير الإفساد متفق عليه كما ذكر الشوكاني<sup>(١)</sup>.

فينبغي هنا حمل المطلق على المقيد ولا بد من اعتبار الجواز والثواب المترتب عليه بكون الزوجة غير مفسدة في إنفاقها.

وغنى عن البيان أن الإطلاق والتقييد هنا من النوع الأول إذ اتفق المطلق والمقيد في الموضوع والحكم والسبب ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم فوجب حمل المطلق على المقيد.

والثاني : ورد في حديث عائشة رضى الله عنها أن للخازن أجرا مثل أجر المرأة المنفقة وزوجها - ورد ذلك مطلقا لم يقيد بشيء لكن جاء في رواية للبخارى من حديث أبى موسى - كما ذكر الشوكاني - التقييد بكون الخازن مسلما ليخرج الكافر لكونه لا نية له، ويكونه أى الخازن أمينا فأخرج الخائن لأنه مازور، ويكون نفسه طيبة بذلك لنلا تعدم النية فيفقد الأجر وهى قيود لابد منها ومتفق عليها<sup>(٢)</sup>. والإطلاق والتقييد هنا من النوع الأول.

أما الثالث : فهل يقيد جواز إنفاق المرأة وحصولها على الثواب بإذن زوجها أم لا يشترط هذا القيد؟

فى حديث عائشة جاء النص مطلقا عن إذن الزوج وجاء فى حديث أبى هريرة تصريح بحصول الزوجة على الأجر وإن لم يأذن لها زوجها لكن جاء عن أبى هريرة موقوفا "فى المرأة تصدق من بيت زوجها قال: لا إلا من قوتها

---

(١) انظر نيل الأوطار (١٤١/٧) ؛ الخرشي (١٨٣/٤) ومابعدهما ؛ مغنى المحتاج (٤٤٧/٣) ومابعدهما ؛ شرح منتهى الإرادات (٢٧٣/٢) ؛ حاشية رد المحتار (٥٧٣/٣) ومابعدهما.  
(٢) انظر نيل الأوطار (١٤١/٧).

والأجر بينهما ولا يحل لها أن تصدق من مال زوجها إلا بإذنه.  
فهل يحمل المطلق في حديث عائشة على المقيد هنا، وهل يقدم هذا  
الحديث الموقوف من كلام أبي هريرة على المرفوع المصرح فيه بحصول  
المرأة على الثواب إذا أنفقت من كسب زوجها عن غير أمره؟  
جاء في نيل الأوطار أنه يمكن أن يقال يحمل المطلق على المقيد فلا بد  
من الإذن لكن الأولى عدم الحمل وإن كان هذا من النوع الأول من الإطلاق  
والتقييد، لأن المطلق أقوى من المقيد فلا يعارضه المقيد، والمرفوع أقوى من  
الموقوف.

ثم إن النهي يمكن أن يحمل على كراهة التنزيه وهي لا تنافي الجواز  
ولا تستلزم عدم استحقاق الثواب<sup>(١)</sup>.

وفي كلام الإمام الشوكاني رحمه الله نظر فإن الكراهة التنزيهية لا  
يستحق المقدم عليها ثوابا فالمكروه يرسم بأنه ما يثاب تاركه ولا يتعرض للعقاب  
فاعله<sup>(٢)</sup>.

فإدعاء الشوكاني رحمه الله بأن فاعل المكروه كراهة تنزيه قد يثاب لم  
يقُل بها أحد.

وعليه فعدم حمل المطلق على المقيد هنا هو الأولى<sup>(٣)</sup>.

---

(١) انظر نيل الأوطار، ١٤١/٧، ١٤٢.

(٢) انظر مذكرة أصول الفقه للشيخ محمد الأمين بن المختار الشنقيطي، ص ٢٠.

(٣) انظر الخرشي على مختصر سيدي خليل، ١٨٣/٤ وما بعدها، حاشية رد المحتار،  
٥٧٣/٣، شرح منتهى الإرادات ٢٠٣/٣، مغنى المحتاج، ٤٤٧/٣.

المبحث السادس

## فى الوصية

المطلب الأول : معنى الوصية  
ومشروعيتها وأنواعها

المطلب الثانى : كراهة مجاوزة الثلث فى  
الوصية والوصية لوارث

## المطلب الأول : معنى الوصية، ومشروعيتها، وأنواعها

### الوصية لغة واصطلاحاً :

#### أولاً : فى اللغة :

تطلق الوصية فى اللغة على عدة معان يقال أوصيت إلى فلان بـمال جعلته له، وأوصيته بولده استعطفته عليه، وأوصيته بالصلاة، أمرته بها. والوصية أيضاً من وصيت الشيء أصيه إذا وصلته، لأن الميت وصل ما كان فيه من أمر حياته بما بعده من أمر مماته أى كأن الوصى وصل خير دنياه بخير عقباه، ووصى وأوصى بمعنى واحد والإسم الوصية والوصاية بفتح الواو وكسرها وهى لغة الأمر. قال تعالى: (ووصى بها إبراهيم بنبيه ويعقوب) <sup>(١)</sup> أى أمرهم.

وقال تعالى: (ذاكم وصاكم به) <sup>(٢)</sup> أى أمركم.

#### ثانياً : فى الاصطلاح :

عرفها الحنابلة بأنها : "الأمر بالتصرف بعد الموت" <sup>(٤)</sup>.

---

(١) سورة البقرة، آية (١٣٢).

(٢) سورة الأنعام، الآية (١٥١، ١٥٢، ١٥٣).

(٣) انظر المعجم الوجيز ، مختار الصحاح، المصباح المنير ، القاموس المحيط مادة (وصى).

(٤) شرح منتهى الإرادات (٥٣٨/٢).



وقال الشافعية : هي "تبرع بحق مضاف ولو تقديرا لما بعد الموت"<sup>(١)</sup>.

وقال الأحناف الوصية هي تمليك مضاف إلى ما بعد الموت بطريق التبرع<sup>(٢)</sup>.

فقوله : تمليك، يشمل العقود التي تنقل ملكيتها كالبيع والهبة وغيرهما. وقوله مضاف لما بعد الموت، يخرج ما عدا الوصية.

وقوله : بطريق التبرع، يخرج الإقرار بالدين لأجنبي فلو أقر في حياته بدين لآخر ثم مات كان ذلك الإقرار تمليكا للدين بعد الموت، وقد يقال إن الإقرار بالدين ليس تمليكا، وإنما هو إظهار لما في ذمته فهو خارج بتمليكه، وعلى هذا فلا حاجة إلى قيد بطريق التبرع.

وقيل هي هبة الإنسان غيره عينا أو دينا أو منفعة على أن يملك الموصى له الهبة بعد موت الموصى.

ومن هذا التعريف نلاحظ الفرق بين الهبة والوصية فالتمليك المستفاد من الهبة يثبت في الحال، أما التمليك المستفاد من الوصية فلا يكون إلا بعد الموت. ومن جهة أخرى فالهبة لا تكون إلا بالعين والوصية تكون بالعين والدين وبالمنفعة<sup>(٣)</sup>.

### مشروعيتها :

الوصية مشروعة بالكتاب والسنة والإجماع :

فمن الكتاب : قوله تعالى : (كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك

---

(١) مغنى المحتاج (٣٩/٣).

(٢) انظر بدائع الصنائع (٣٣٠/٧).

(٣) انظر الفقه على المذاهب الأربعة، عبدالرحمن الجزيري (٢٦٤/٣) عنى بمراجعته عبدالله إبراهيم الأنصاري، دار إحياء التراث الإسلامي، قطر.

خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين<sup>(١)</sup>. ويقول تباركت أسماؤه: (من بعد وصية يوصى بها أو دين)<sup>(٢)</sup>. قال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا شهداء بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم)<sup>(٣)</sup>.

ومن السنة: ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم "ما حق امرئ مسلم له شيء يوصى فيه، يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده"<sup>(٤)</sup>. والمعنى أنه ليس من الحزم والاحتياط والرأى السديد أن يمر على الإنسان زمن يملك فيه مالا يوصى به ولا يكتب وصيته فليس المراد خصوص الليلتين بل الحث على المبادرة بكتابة الوصية.

وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إن الرجل يعمل والمرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار، ثم قرأ أبو هريرة: "من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم حلیم"<sup>(٥)</sup>.

وعن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من مات على وصية مات على سبيل وسنة ومات على تقى وشهادة ومات مغفورا له"<sup>(٦)</sup>. وقد أجمعت عليها الأمة من لدن محمد صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا من غير إنكار من أحد فيكون ذلك إجماعا.

---

(١) سورة البقرة، آية (١٨٠).

(٢) سورة النساء، آية (١١).

(٣) سورة المائدة، آية (١٠٦).

(٤) سنن الدارمي - كتاب الوصايا - حديث رقم ٣٠٤٦، صحيح مسلم - كتاب الوصية - حديث رقم ٣٠٧٤.

(٥) سورة النساء، آية (١٢).

(٦) رواه أبو داود في سننه - كتاب الوصايا - حديث رقم ٢٤٨٣.

(٧) رواه ابن ماجه عن سننه - كتاب الوصايا - حديث رقم ٢٦٩٢.

### حكمتها :

من محاسن الشريعة الإسلامية ومكارمها أن جعل الوصية قربة يتقرب بها الإنسان إلى الله عز وجل في آخر حياته كي تزداد حسناته ويتدارك بها ما فاتته ولتكون برا بالناس وإعانة ومواساة لهم.

وقد مات الرسول صلى الله عليه وسلم "ولم يوص لأنه صلى الله عليه وسلم لم يترك مالا. أما الأرض فقد كان سبيلها وأما السلاح والبغلة فقد أخبر أنها لا تورث"<sup>(١)</sup>.

أما الصحابة فقد كانوا يوصون ببعض أموالهم تقربا إلى الله عز وجل<sup>(٢)</sup>.

### حكم الوصية :

تارة تكون الوصية واجبة وتارة تكون مندوبة وأخرى تكون محرمة وذلك باختلاف الأحوال :

فالأحناف قالوا في حكم الوصية : إنها تنقسم بالنسبة للموصى إلى أربعة

#### أقسام :

- ١- وصية واجبة : وهي ما ترتب عليها إيصال الحقوق لأربابها كالوصية برد الودائع والديون المجهولة التي لا مستند لها فإن لم يفعل ومات ضاعت على أصحابها أثم.
- ٢- وصية مستحبة : وهي ما كانت بحقوق الله تعالى كالوصية بالكفارات والزكاة وفدية الصيام والصلاة والوصية بحجة الإسلام.

---

(١) فقه السنة (٥٨٦/٣).

(٢) نفس المرجع وذات المكان.

- ٣- وصية مكروهة : وهى ما كانت لأهل السوء والمعاصى.
- ٤- وصية مباحة : وهى ما كانت للأغنياء من أهله وأقاربه أو غيرهم (١).
- وقسم الشافعية الوصية إلى خمسة أقسام باعتبارها الأحكام الشرعية :
- ١- الوصية الواجبة : وهى الوصية بما عنده من ودائع وديون غير معلومة فيجب الإيصاء بها حتى لا تضيع حقوق الناس.
- ٢- الوصية المحرمة : كالوصاية لشخص مفسد بحيث إذا جعل له حق فى التركة أفسدها.
- ٣- الوصية المكروهة : وهى ما كانت بأكثر من الثلث أو كانت لوارث.
- ٤- الوصية المستحبة استحبابا مؤكدا : كالوصية لغير الوارث المستقيم العقل والفقراء والمساكين.
- ٥- الوصية المباحة : كالوصية للأغنياء (٢).

وقال الحنابلة تنقسم الوصية إلى :

- ١- الواجبة : وهى ما ترتب على عدمها ضياع حق أو عبادة.
- ٢- المستحبة : وهى الوصية للقريب الفقير الذى لا يرث شرط أن يكون المال كثيرا وأن لا تزيد عن خمس المال كى لا تؤذى الورثة، فإن لم يكن له قريب فقير فتستحب الوصاية للفقراء والمساكين والعلماء ونحوهم.
- ٣- المكروهة : وهى إذا أوصى ولم يكن له مال كثير وكان له وارث محتاج.
- ٤- المحرمة : وهى ما كانت بأكثر من الثلث.
- ٥- المباحة : وهى فيما عدا ذلك (٣).

---

(١) انظر بدائع الصنائع (٣٢٠/٧) ومابعداها.

(٢) انظر مغنى المحتاج (٤٣/٣) ومابعداها.

(٣) انظر شرح منتهى الإرادات (٥٤٠/٢) ومابعداها.

وقسم المالكية الوصية إلى خمسة أقسام :

- ١- واجبة : فتجب على من عليه دين كى لا تضيع حقوق الناس أو بقربة واجبة.
- ٢- محرمة : وهى ما كانت بمحرم كالوصية بالنياحة وغيرها.
- ٣- مندوبة : وهى ما كانت بقربة واجبة.
- ٤- مكروهة : وهى ما كانت صادرة من شخص له مال قليل وله وارث.
- ٥- مباحة : وهى ما كانت بمباح<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر الخرشي على مختصر سيدى خليل (٧٠/٨) ومابعدها.

## المطلب الثانى : كراهة مجاوزة الثلث والإيصال للوارث

١ - عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : "لو أن الناس غضوا من الثلث إلى الربع فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الثلث والثلث كثير" (١).

٢ - وعن سعد بن أبى وقاص أنه قال : جاعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودنى من وجع اشتد بى فقلت : يا رسول الله إنى قد بلغ بى من الوجع ما ترى، وأنا ذو مال ولا يرثى إلا ابنة لى أفأتصدق بثلثى مالى؟ قال : لا، قلت : فالشطر يا رسول الله؟ قال : لا، قلت : فالثلث؟ قال الثلث والثلث كثير أو كبير إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس" (٢). وفى رواية أكثرهم : جاعنى يعودنى فى حجة الوداع "وفى لفظ "عادنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرضى فقال : أوصيت؟ قلت نعم، قال : بكم، قلت : بمالى كله فى سبيل الله، قال : فما تركت لولدك؟ قلت : "هم أغنياء، قال : أوص بالعشر فما زال يقول وأقول حتى قال : أوص بالثلث والثلث كثير أو كبير" (٣).

٣ - وعن أبى الدرداء عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "إن الله تصدق عليكم بثلث أموالكم عند وفاتكم زيادة فى حسناتكم ليجعلها لكم زيادة فى أعمالكم" (٤).

---

(١) صحيح مسلم - كتاب الوصية - حديث رقم ٣٠٨٠.  
(٢) سنن النسائى - كتاب الوصايا - حديث رقم ٣٥٦٨.  
(٣) رواه النسائى فى سننه - كتاب الوصايا - حديث رقم ٣٥٧١.  
(٤) رواه ابن ماجه فى سننه - كتاب الوصايا - حديث رقم ٢٧٠٠.

٤ - وعن عمر بن خارجه "أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب على ناقته وأنا تحت جرانها وهى تقصع بجرتها وإن لغامها يسيل بين كتفى فسمعتة يقول: "إن الله قد أعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث"<sup>(١)</sup>.

٥ - وعن أبى أمامة قال: "سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "إن الله قد أعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث"<sup>(٢)</sup>.

٦ - وعن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تجوز وصية لوارث إلا أن يشاء الورثة"<sup>(٣)</sup>.

٧ - وعن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا وصية لوارث إلا أن يجيز الورثة"<sup>(٤)</sup>.

تدور الأحاديث الثلاثة الأول حول مقدار الوصية، أما الأحاديث الأخرى فتدور حول عدم أحقية الوارث فى الوصية.

فمن سماحة التشريع الإسلامى أن شرعت الوصية لتكون زيادة الزاد فى الأعمال"<sup>(٥)</sup>.

فالإنسان يحتاج إلى أن يكون ختم عمله بقربة صالحة ويتدارك ما فاتته وما فرط فيه وذلك بالوصية.

فهى فى جانب الموصى حسنة وعمل صالح ينتفع به قال صلى الله عليه وسلم: "إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعو له"<sup>(٦)</sup>. وفى جانب الموصى له تساعد على الحياة وقضاء

---

(١) رواه الترمذى - كتاب الوصايا - حديث رقم ٢٠٤٦.

(٢) سبق تخريجه.

(٣)، (٤) رواه ابن ماجه فى سننه - كتاب الوصايا - حديث رقم ٢٧٠٤.

(٥) الخرشي (١٦٧/٨).

(٦) سنن الترمذى - كتاب الحكام - حديث رقم ١٢٩٧.

الحوائج.

ويتضح من الأحاديث الثلاثة "جواز الوصية بالثلث وعلى أن ينقص عنه ولا يزيد عليه قال الحافظ: "وهو ما يبتدره الفهم ويحتمل أن يكون لبيان أن التصديق بالثلث هو الأكمل أى كبير أجره ويحتمل أن يكون معناه كثير غير قليل، قال الشافعى وهذا أولى معانيه"<sup>(١)</sup>.

والذى يهمنا فى هذا الموضوع هو الإطلاق والتقييد الذى هو موضوع التطبيق.

فالإطلاق هنا فى الآية الكريمة (من بعد وصية يوصى بها أو دين)<sup>(٢)</sup>. فهذه الآية الكريمة لم توضح مقدار الوصية فهى مطلقة. وجاءت الأحاديث الشريفة مقيدة للوصية بأنها لا تزيد عن الثلث وفى هذه الأحاديث تقييد مطلق القرآن بالسنة والإطلاق والتقييد هنا من النوع الأول حيث اتفقا فى الموضوع والحكم والسبب ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم.

---

(١) نيل الأوطار (١٧١/٧).

(٢) سورة النساء، آية (١١).



الفصل الثالث

## فى العقوبات

المبحث الأول : فى القصاص

المبحث الثانى : فى الأشربة

المبحث الثالث : فى الحلف وكفارته

المبحث الأول

## فى القصاص

المطلب الأول : معنى القصاص ومشروعيته

المطلب الثانى : قتل المسلم بالكافر،  
والتشديد فى قتل الذمى

المطلب الثالث : ثبوت القصاص بالإقرار

المطلب الرابع : هل يستوفى القصاص  
والحدود فى الحرم؟

## المطلب الأول : معنى القصاص لغة واصطلاحاً ومشروعته

### القصاص

مأخوذ من قص الأثر وهو اتباعه ومنه القاص لأنه يتبع الآثار والأخبار قال تعالى: (وقالت لأخته قصيه)<sup>(١)</sup>. فكان القاتل سلك طريقاً من القتل فقص أثره فيها ومشى على سبيله في ذلك قال تعالى: (فارتدا على آثارهما قصصاً)<sup>(٢)</sup>. وقيل القص القطع يقال قصصت ما بينهما أى قطعت ومنه أخذ القصاص لأنه بجرحه مثل جرحه أو بقتله به يقال : أقص الحاكم فلاناً من فلان وأباده به فامتثل منه أى اقتص منه<sup>(٣)</sup>. والقصاص أن يوقع على الجاني مثل ما جنى والنفس بالنفس والجرح بالجرح. وفي القرآن الكريم (ولكم في القصاص حياة)<sup>(٤)</sup>. وقيل هو المماثلة أى مجازاة الجاني بمثل فعله<sup>(٥)</sup>.

### مشروعية القصاص :

هو ثابت في الشرع بالكتاب والسنة والإجماع.

---

(١) سورة القصص، آية (١١).

(٢) سورة الكهف، آية (٦٤).

(٣) انظر القاموس المحيط، المعجم الوجيز، مختار الصحاح، المصباح المنير، مادة (قصص).

(٤) سورة البقرة، آية (٧٩).

(٥) انظر التشريع الجنائي الإسلامي مقارناً بالقانون الوضعي لعبدالقادر عودة مؤسسة الرسالة (١١٤/٢).

## فمن الكتاب :

قال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى، فمن عفى له من أخيه شىء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم ولكم فى القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم تتقون)<sup>(١)</sup>.  
وقال تعالى: (وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون)<sup>(٢)</sup>.  
وقال عز وجل " (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف فى القتل إنه كان منصورا)<sup>(٣)</sup>.

## ومن السنة :

قال صلى الله عليه وسلم: "من قتل قتلناه"<sup>(٤)</sup>. وقال صلى الله عليه وسلم:  
"كتاب الله القصاص"<sup>(٥)</sup>.  
وقال صلى الله عليه وسلم: "لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ألا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا بإحدى ثلاث الثيب الزانى، والنفس بالنفس، والتارك لدينه

---

(١) سورة البقرة، الآيتان (١٧٨، ١٧٩).

(٢) سورة المائدة، آية (٤٥).

(٣) سورة الإسراء، آية (٣٣).

(٤) سنن الترمذى - كتاب الديات - حديث رقم ١٣٣٤ ، سنن النسائى - كتاب القسامة - حديث رقم ٤٦٥٦.

(٥) سنن ابن ماجه - كتاب الديات - حديث رقم ٢٦٣٩ ، صحيح البخارى - كتاب تفسير القرآن - حديث رقم ٤١٤٠.

المفارق للجماعة" (١).

وروى عن السيدة عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا يحل قتل مسلم إلا بإحدى ثلاث خصال: زان محصن فيرجم، ورجل قتل مسلماً متعمداً فيقتل، ورجل يخرج عن الإسلام فيحارب الله ورسوله فيقتل أو يصلب أو ينفى من الأرض" (٢).

وعلى هذا إجماع الأمة من غير مخالف ويؤيده العقل السليم فقتل النفس من الموبقات المهلكات ومن أكبر الكبائر.

---

(١) صحيح مسلم - كتاب القسامة والمحاربين والقتال والديات - حديث رقم ٣١٧٥ ، سنن ابن ماجه - كتاب الحدود - حديث رقم ٢٥٢٥ .  
(٢) سنن النسائي - كتاب تحريم الدم - حديث رقم ٣٩٨٠ ؛ سنن النسائي - كتاب القسامة - حديث رقم ٤٦٦٢ ؛ سنن أبي داود - كتاب الحدود - حديث رقم ٣٣٨٩ .

## المطلب الثانى : قتل المسلم بالكافر والتشديد فى قتل الذمى

١ - عن أبى جحيفة قال : "قلت لعلى هل عندكم شىء من الوحى ما ليس فى القرآن؟ فقال : لا والذى خلق الحبة وبرأ النسمة إلا فهما يعطيه الله رجلا فى القرآن وما فى هذه الصحيفة قلت : وما فى هذه الصحيفة؟ قال : العقل وفكاك الأسير؟ وان لا يقتل مسلم بكافر" (١).

٢ - وعن على رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "المؤمنون تتكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم ويسعى بذمتهم أدناهم ألا لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد فى عهده" (٢).

٣ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : أن النبى صلى الله عليه وسلم قضى ألا يقتل مسلم بكافر" (٣) وفى لفظ أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "لا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد فى عهده" (٤).

الإسلام حريص على دماء الناس والمحافظة عليها حيث توعده الجناة الذين يعتدون على دماء الناس وعيدا شديدا. قال تعالى : (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما) (٥).

---

(١) رواه البخارى فى صحيحه - كتاب الجهاد والسير - حديث رقم ٢٨٢٠ ، سنن النسائى - كتاب القسامة - حديث رقم ٤٦٦٣ .

(٢) رواه الدهماني فى سننه - كتاب القسامة - حديث رقم ٤٦٦٤ ، مسند المكثرين من الصحابة - حديث رقم ٦٦٧٥ .

(٣) رواه أحمد فى مسنده - مسند الكثرين من الصحابة - حديث رقم ٦٣٧٥ .

(٤) رواه أبو داود فى سننه - كتاب الجهاد - حديث رقم ٢٣٧١ .

(٥) سورة النساء ، آية (٩٣) .

فقتل النفس من المويقات المهلكات ومن أكبر الكبائر فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "اجتنبوا السبع المويقات قيل يا رسول الله وما هن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل مال اليتيم، وأكل الربا والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات"<sup>(١)</sup>.

واعتبر الشارع أن المسلم لا يزال في سعة، منشراح الصدر، فإذا أراق دم امرئ مسلم صار منحصرا ضيق الصدر فالله عز وجل قد توعد وشدد في الوعيد لمن أقدم على فعل ذلك.

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ولا يزال المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دما حراما"<sup>(٢)</sup>.

وعن البراء بن عازب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لزوال الدنيا أهون على الله من قتل مؤمن بغير حق"<sup>(٣)</sup>.

وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالكعبة ويقول: "ما أطيبك وما أطيب ريحك، وما أعظمك وما أعظم حرمتك، والذي نفس محمد بيده لحرمة المؤمن عند الله أعظم من حرمتك ماله ودمه"<sup>(٤)</sup>.

ويكفى بالقاتل إثما وذنباً وعذاباً أنه يمكث في جهنم وساعت مصيرا يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم. ولا شك أن من كان عنده مثقال ذرة من إيمان وسمع قوله تعالى: (ومن قتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها، وغضب الله عليه

---

(١) رواه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - حديث رقم ١٢٩.

(٢) رواه البخاري في صحيحه - كتاب الديات - حديث رقم ٦٣٥٥، مسند الإمام أحمد - كتاب مسند المكثرين من الصحابة - حديث رقم ٥٤٢٣.

(٣) رواه ابن ماجه في سننه - كتاب الديات - حديث رقم ٢٦٠٩.

(٤) رواه ابن ماجه في سننه - كتاب الفتن - حديث رقم ٤٩٢٢.

ولعنه وأعد له عذابا عظيما<sup>(١)</sup>، فإنه يفر من العدوان على دماء الناس كما تفر الشاة من الذئب فإنه إن أفلت في الدنيا فالوبال والخسران ينتظرانه في الآخرة. وهنا سؤال وهو أن الشريعة الإسلامية جعلت عقوبة القتل من باب القصاص الذي يمكن سقوطه بالعفو لكونه من أفضح الجرائم واشدها ضررا بالمجتمع الإنساني ومقتضى ذلك أن تجعله من باب الحدود التي لا تقبل السقوط بحال من الأحوال، كي يعلم الجاني أنه مقتول لا محالة فلا يقدم على الجريمة؟. يقال: ذلك من محاسن التشريع الإسلامي ودقته وذلك لأن الغرض من العقوبة قد بينه الله تعالى في قوله: (ولكم في القصاص حياة يا أولى الألباب لعلمكم تتقون)<sup>(٢)</sup>.

وإذا كان الغرض من القصاص هو حقن الدماء والكف عن العدوان على الأرواح ليعيش الناس آمنين، فإنه من الضروري أن ينظر الشرع في كل النواحي التي يترتب عليها حفظ الأرواح وصيانتها فإذا كانت العقوبة تزجر فاسد الأخلاق الذي تميل نفسه إلى الجريمة فتمنعه عن قتل نفسه وقتل غيره. ولكن يجب النظر إلى ما يرفع الحقائق والضغائن في نفوس الأسيرة حقنا للدماء ومحافظة على الأرواح<sup>(٣)</sup>.

في هذه الأحاديث بيان لحكم تشريعي يبين فيه الرسول صلى الله عليه وسلم مبدأ التكافؤ في القصاص، فالقصاص كما أسلفنا إنما شرع لحفظ حياة الناس وذلك لردع المعتدين على الأرواح، فإذا علم القاتل أنه سيقتل لما أقدم على الاعتداء، لكن هل كل قاتل عمدا يقتص منه بمن قتل؟ هذه الأحاديث تبين أنه يشترط في القصاص أن يكون المقتول مكافئا في

---

(١) سورة النساء، آية (٩٣).

(٢) سورة البقرة، آية (١٧٩).

(٣) انظر الفقه على المذاهب الأربعة (٢٢٣، ٢٢٢/٥).



الدين للقاتل، فإذا كان القاتل مسلماً لا يقتص منه إلا إذا كان المقتول مسلماً، وإن كان القاتل ذمياً يقتص منه إذا كان المقتول ذمياً ومن باب أولى إذا كان المقتول مسلماً هذا ما دلت عليه الأحاديث بمنطوقها.

ففي الحديث الأول الذي روى عن أبي جحيفة يبين على رضى الله عنه أن المسلم لا يقتل بالكافر مطلقاً سواء كان حربياً أو معاهداً، كما يبين هذا الحديث رداً على ما زعمه الشيعة الإمامية من أن علياً اختص هو وآل البيت بشيء من الوحي لم يطلع عليه غيرهم.

وفي الحديث الثاني يبين الرسول صلى الله عليه وسلم ما وضعه في الحديث السابق من أن المؤمن لا يقتل بكافر ولا ذو عهد في عهده يقتل بكافر أيضاً ويضع قاعدة توضح أن المسلمين متساوون في الحقوق سواء أكان ذلك في القصاص أو في غيره رجالاً كانوا أو نساء.

فيقتص ممن قتل من المسلم الذي يقتل مسلماً رجلاً كان أو امرأة، وكذلك يعتد بقول وعهد أدناهم، فيسرى ذلك عليهم جميعاً فلو أمن أحدهم حربياً حتى ولو كان المؤمن امرأة التزم المسلمون جميعاً بذلك الأمان.

ويأتى الحديث الثالث مؤكداً لما ورد في الحديثين السابقين وذلك حكم يظهر منه أن القصاص لا يتم إلا إذا تكافأت الدماء.

والأحاديث مطلقة في منع قتل المسلم بالكافر وعلى ذلك جمهور العلماء فلا يقتل المسلم بالحربي ولا بالذمي لصدق اسم الكافر عليه<sup>(١)</sup>. لكن الشعبي والنخعي وأبا حنيفة وأصحابه ذهبوا إلى أنه يقتل المسلم بالذمي. واستدلوا على ما ذهبوا إليه بما ورد في حديث علي وعمر بن شعيب

---

(١) انظر الخرشي على مختصر سيدي خليل (٣/٨ وما بعدها)، مغنى المحتاج (١٥/٤)؛ شرح منتهى الإرادات (٢٧٧/٣).

من قوله صلى الله عليه وسلم: "ولا ذو عهد في عهده معطوفاً على قوله لا يقتل مسلم بكافر" (١).

ووجه ذلك أن قوله "ولا ذو عهد في عهده" تشارك المعطوف عليه في الحكم وهو عدم القتل قصاصاً بكافر فينبغي أن يكون التقدير في المعطوف ولا ذو عهد في عهده بكافر الذي صرح به في المعطوف عليه "لا يقتل مسلم بكافر".

والمراد بالكافر المذكور في المعطوف هو الحربي فقط بدليل جعله مقابلاً للمعاهد، لأن المعاهد يقتل بمن كان معاهداً مثله من الذميين إجماعاً، فيلزم أن يقيد الكافر بالمعطوف عليه بالحربي كما قيد في المعطوف لأن الصفة بعد متعدد ترجع إلى الجميع اتفاقاً.

ويكون التقدير لا يقتل مسلم بكافر حربي ولا ذو عهد في عهده بكافر حربي، وهو يدل بمفهومه على أن المسلم يقتل بالكافر الذمي فعندهم أي الأحناف (٢) والشعبي والنخعي أن الكافر الذي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يقتل المسلم به مقيد بكونه حربياً، والقيد جاء من عطف المعاهد عليه وهو مأخوذ من مفهوم الصفة.

وهم هنا يحملون المطلق على المقيد بمفهوم الصفة أو يعتبرون أن الأحاديث مقيدة من أصلها فليس هنا مطلق.

لكن اعتبارهم هذا مرجوح، لأن مفهوم الصفة مختلف في العمل به "ومن جملة القائلين بعدم العمل به الحنفية فكيف يصح احتجاجهم به .. والجملة المعطوفة ... "ولا ذو عهد في عهده" (جاءت) لمجرد النهي عن قتل المعاهد

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) انظر بدائع الصنائع (٢٣٦/٧).

فلا تقدير فيها أصلاً<sup>(١)</sup>

والإطلاق والتقييد هنا من النوع الأول فكان ينبغي - إن صح التقييد - أن يحمل المطلق على المقيد لكن جمهور العلماء لم يصح عندهم هذا التقييد. والذي يؤيد ما ذهب إليه الجمهور معرفة السبب الذي ورد فيه كلام الرسول صلى الله عليه وسلم هذا.

يقول الشوكاني: "إن السبب في خطبته صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بقوله لا يقتل مسلم بكافر ما ذكره الشافعي في الأم حيث قال: وخطبته يوم الفتح كانت بسبب القتيل الذي قتلته خزاعة كان له عهد فخطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال: "لو قتلت مسلماً بكافر لقتلته به" وقال: "لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد في عهده". فأشار بقوله: "لا يقتل مسلم بكافر" إلى تركه الاقتصاص من الخزاعي بالمعاهد الذي قتله وبقوله: "ولا ذو عهد في عهده" إلى النهي عن الإقدام على ما فعله القاتل المذكور فيكون قوله: "ولا ذو عهد في عهده" كلاماً تاماً لا يحتاج إلى تقدير ولا سيما وقد تقرر أن التقدير خلاف الأصل فلا يصار إليه إلا لضرورة ولا ضرورة كما قررنا"<sup>(٢)</sup>.

---

(١) نيل الوطار (١٧٤/٨).  
(٢) المرجع السابق وذات المكان.

### المطلب الثالث : ثبوت القصص بالإقرار

١ - عن وائل بن حجر قال: "إني لقاعد مع النبي صلى الله عليه وسلم إذ جاء رجل يقود آخر بنسعة فقال: يا رسول الله هذا قتل أخى، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أقتلته؟ فقال: إنه لو لم يعترف أقتت عليه البيعة، قال: نعم قتلته، قال: كيف قتلته؟ قال: كنت أنا وهو نحتطب من شجرة فسبني فأغضبني فضربته بالفأس على قرنه فقتلته، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: هل لك من شيء تؤديه عن نفسك؟ قال: مالى مال "إلا كسائى وفأسى، قال: فترى قومك يشترونك؟ قال: أنا أهون على قومي من ذاك فرمى إليه بنسعته وقال: دونك صاحبك، قال: فانطلق به الرجل فلما ولى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن قتله فهو مثله فرجع فقال: يا رسول الله بلغنى أنك قلت: إن قتله فهو مثله وأخذته بأمرى، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أما تريد أن يبيوء بإثمك وإثم صاحبك؟ فقال: يابى الله لعله، قال بلى، قال فإن ذلك كذلك فرمى بنسعته وأخلى سبيله"<sup>(١)</sup>.

وفى رواية قال "جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بحبشى فقال: إن هذا قتل أخى، قال: كيف قتلته؟ قال: ضربت رأسه بالفأس ولم أرد قتله، قال: هل لك ما تؤدى ديته؟ قال: لا. قال: أفرأيت إن أرسلتك تسأل الناس تجمع ديته؟ قال: لا. قال: فمواليك يعطونك ديته؟ قال: لا. قال للرجل: خذه فخرج به ليقتله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أما إنه إن قتله كان مثله فبلغ به الرجل

---

(١) رواه مسلم فى صحيحه - كتاب القسامة والمحاربين والقصاص - حديث رقم ٣١٨١.

حيث سمع قوله فقال: هو ذا فمر فيه ما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله يبوء بإثم صاحبه وإثمه فيكون من أصحاب النار" (١).

الحديث برواياته المتعددة يبين كيف تثبت جريمة القتل التي يترتب عليها القصاص أو الدية، وقد عنون لها الشوكاني بـ "باب ثبوت القصاص بالإقرار" والجرائم عموماً تثبت بأحد طريقتين : الطريق الأول: وهو الإقرار أى اعتراف الجاني بجنايته دون ضغط أو إكراه ودون خلل فى عقله ولا بد أن يكون مبيناً مفصلاً قاطعاً فى ارتكاب الجاني الجناية.

وأصل الإقرار فى اللغة هو الإثبات من قر الشيء يقر قراراً إذا ثبت (٢).

فى الشرع : الإخبار عن حق أو الاعتراف به (٣).

والأصل فيه الكتاب والسنة والإجماع.

فأما الكتاب : فقوله تعالى: (وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري، قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين) (٤).

وأما السنة : فما روى أن ما عزا أقر بالزنا فرجمه رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وأما الإجماع : "فإن الأمة قد أجمعت على صحة الإقرار لأنه إخبار

---

(١) رواه أبو داود فى سننه - كتاب الديات - حديث رقم ٣٩٠٢

(٢) انظر القاموس المحيط، المعجم الوجيز، مادة (قرن).

(٣) انظر شرح منتهى الإرادات (٥٦٩/٣) ؛ بداية المجتهد لابن رشد (٣٥٢/٢) ؛

الخرشى على مختصر سيدى خليل (٨٦/٦) وما بعدها.

(٤) سورة آل عمران، آية (٨١).

ينفى التهمة والريبة عن المقر، ولأن العاقل لا يكذب على نفسه كذبا يضر بها ولهذا كان الإقرار أكد من الشهادة وكان حجة فى حق المقر يوجب عليه الحد والقصاص والتعزير، كما يوجب عليه الحقوق المالية.

وهو على قوته حجة قاصرة على نفس المقر لا تتعداه إلى غيره كما يرى جمهور الفقهاء وعلى هذا جرت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد روى أبو داود عن سهيل بن معد: "أن رجلا جاء الرسول فأقر عنده أنه زنا بامرأة سماها له، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المرأة فسألتها عن ذلك فأنكرت أن تكون زانية فجلده الحد وتركها<sup>(١)</sup>.

ويشترط فى الإقرار المثبت للجناية أن يكون مبينا مفصلا قاطعا فى ارتكاب الجانى الجناية أما الاعتراف المجمل الذى يمكن أن يفسر على أكثر من وجه فلا تثبت به الجناية<sup>(٢)</sup>.

أما الطريق الثانى لإثبات الجرائم ومنها القتل فهو : البينة وتتم بشهادة الشهود العدول وهى الطريق المعتاد "لإثبات الجرائم وأغلب الجرائم تثبت عن طريق الشهادة وأقلها يثبت بغير الشهادة من طرق الإثبات. والأصل فى الشهادة الكتاب والسنة.

فأما الكتاب فقوله تعالى: (واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء)<sup>(٣)</sup> وقوله تعالى: (وأشهدوا ذوى عدل منكم)<sup>(٤)</sup>.

وأما السنة فما روى وائل بن حجر قال: "جاء رجل من حضر موت

---

(١) سنن أبى داود - كتاب الحدود - حديث رقم ٣٨٧٣.

(٢) انظر فتح القدير (١٥٨/٤) ؛ المغنى (١٦٨/١٠) ؛ التشريع الجنائى الإسلامى (٣٠٤، ٣٠٣/٢).

(٣) سورة البقرة، آية (٢٨٢).

(٤) سورة الطلاق، آية (٢).

ورجل من كندة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي: يا رسول الله هذا غلبني على أرض لي فقال الكندي: هي أرضي وفي يدي فليس له فيها حق فقال النبي صلى الله عليه وسلم للحضرمي ألك بينة؟ قال: لا، قال: فلك يمينه<sup>(١)</sup>.

وعن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن ابن محينة الأصغر أصبح قتيلا على أبواب خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أقم شاهدين على من قتله أدفعه إليكم برمته..."<sup>(٢)</sup>. ويشترط الفقهاء في إثبات الجرائم الموجبة للقصاص بالشهادة أن يشهد بالجريمة رجلان عدلان ولا يقبل الفقهاء في إثبات هذا النوع من الجرائم شهادة رجل وامرأتين ولا شهادة شاهد ويمين المدعى عليه<sup>(٣)</sup>.

والمراد بشهادة المجنى عليه شهادته في القصاص فيما دون النفس. فالحديث الذي معنا يبين ثبوت القصاص بالإقرار الذي هو أقوى أدلة الثبوت حتى لا يعاقب إنسان بغير جريمة، وفيه كذلك حث على العفو فهنا مبدآن من مبادئ الشريعة الإسلامية يحققان الاستقرار في المجتمع المؤمن حيث يأمن الإنسان على حقوقه المجنى عليه والجاني. وقد وردت لهذا الحديث رواية مطلقة وهي التي قال النبي صلى الله عليه وسلم لأخي المجنى عليه بعد أن اعترف الجاني اعترافا مفصلا بجنايته "دونك صاحبك".

ففيها تصريح بالقصاص حيث ثبت القتل العمد لكن الرواية الأخرى فيها ما يشبه التحذير من قتل القاتل حيث قال الرسول صلى الله عليه وسلم في حق

(١) رواه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - حديث رقم ١٩٩.

(٢) رواه النسائي في سننه - كتاب القسامة - حديث رقم ٤٦٤١.

(٣) التشريع الجنائي (٣١٥، ٣١٤/٢) ؛ المغنى (٢/٢١) ، نيل الأوطار (٣١٠/٦).

أخي المقتول "إن قتله كان مثله" فلما علم الرجل بذلك جاء بالقاتل وقال للرسول هو ذا فمر فيه ما شئت، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم أرسله ييؤء بإثم صاحبه وإثمك فيكون من أصحاب النار" والتقى في هذه الرواية جاء في إقرار الجاني حيث قال: ضربت رأسه بالفأس ولم أرد قتله.

**والإطلاق والتقييد** هنا من النوع الأول فينبغي أو كما عبر الشوكاني فيتعين قبولها ويحمل المطلق على المقيّد فيكون حث الرسول صلى الله عليه وسلم على العفو في الرواية الأولى لأن القاتل لم يقتل عمداً لكن بعض الفقهاء قالوا: إن عدم قصد القتل يصير القتل به من ضمن الخطأ إذا تم بالآلة لا يقتل بمثلها في العادة، أما إذا كانت الآلة يقتل بمثلها في العادة فإن القتل يكون عمداً وإلى هنا ذهب الهادوية.

لكن الحديث يرد عليهم<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر نيل الأوطار (٢٠٥/٨).



## المطلب الرابع : هل يستوفى القصاص والحدود فى الجرم أم لا ؟

١ - عن أنس "أن النبی صلی الله علیه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر فلما نزعه جاءه رجل فقال: إین خطل متعلق بأستار الكعبة، فقال: اقتلوه" (١).

٢ - وعن أبی هريرة قال: "لما فتح الله على رسوله مكة قام فى الناس فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: إن الله حبس عن مكة الفيل، وسلط عليها رسوله والمسلمين، وإنها لم تحل لأحد قبلى، وإنما أحلت لى ساعة من نهار، وإنها لا تحل لأحد بعدى" (٢).

٣ - وعن أبی شريح الخزاعى: "أنه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث إلى مكة: انذن لى أيها الأمير أحدثك قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته أذنأى، ووعاه قلبى، وأبصرته عينأى حين تكلم به.

حمد الله وأثنى عليه ثم قال: إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس، فلا يحل لامرأء مؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دماً، ولا يعضد بها شجرة، فإن أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له: إن الله قد

---

(١) مسند الإمام أحمد - كتاب باقى مسند المكثرين - حديث رقم ١٢٩٥٥.

(٢) صحيح البخارى - كتاب الديات - حديث رقم ٦٣٧٢.

أذن لرسوله ولم يأذن لكم، وإنما أذن لى فيها ساعة من نهار، ثم عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس، فليبلغ الشاهد الغائب".  
ف قيل لأبى شريح: ماذا قال لك عمرو؟ قال: قال: "أنا أعلم بذاك منك يا أبا شريح، إن الحرم لا يعيذ عاصيا، ولا فارا بدم، ولا فارا بخربة"<sup>(١)</sup>.

٤ - وعن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة: "إن هذا البلد حرام" حرمة الله يوم خلق السماوات والأرض، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلى، ولم يحل لى إلا ساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة" متفق على أربعتهن<sup>(٢)</sup>.

٥ - وعن عبد الله بن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: "إن أعدى الناس على الله عز وجل، من قتل فى الحرم، أو قتل غير قائله، أو قتل بذحول الجاهلية" رواه أحمد<sup>(٣)</sup>.

وله من حديث أبى شريح الخزاعى نحوه.

وقال ابن عمر: لو وجدت قاتل عمر فى الحرم ماهجته، وقال ابن عباس فى الذى يصيب حدا ثم يلجأ إلى الحرم، يقام عليه الحد إذا خرج من الحرم. حكاهما أحمد فى رواية الأثرم<sup>(٤)</sup>.

---

(\*) وردت هذه الأحاديث الخمسة فى نيل الأوطار (٢١٦/٨، ٢١٧).

(١) صحيح البخارى - كتاب العلم - حديث رقم ١٠١.

(٢) صحيح البخارى - كتاب الحج - حديث رقم ١٧٠٣.

(٣) مسند الإمام أحمد - كتاب مسند المكثرين من الصحابة - حديث رقم ٦٣٩٤.

## معنى الأحاديث :

تتحدث السنة في تلك الأحاديث عن حرمة مكة - شرفها الله تعالى - وعن جواز استيفاء القصاص، والحدود في حرمة.

أما الشق الأول وهو تحريمها فمتفق عليه؛ لثبوته بالكتاب الكريم، والسنة المطهرة، وبعد الإجماع عليه صار أمر معلوما من الدين بالضرورة.

فقد جاء في الكتاب العزيز آيات كثيرة تدل على ذلك منها :  
قوله تعالى: "إن أول بيت وضع للناس الذي ببكة مباركاً وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً"<sup>(١)</sup>.  
وقوله جل شأنه: "أو لم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم"<sup>(٢)</sup>.

بل إن الحق تباركت أسماؤه - جعل حرمة مكة تعم قاصدى البيت الحرام حتى قبل أن يدخلوها فحرم التعرض لهم بسوء فى قوله سبحانه: (يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً"<sup>(٣)</sup>.

ومن السنة أحاديث كثيرة منها: أحاديث الباب المثبتة آنفاً.  
وحرمة مكة وأمنها تشمل الإنسان، والحيوان، والنبات، إلا ما استثنى من الحيوانات الضارة وقد بينتها السنة فى حديث مالك عن نافع عن ابن عمر: "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: خمس من الدواب ليس على المحرم فى

---

(١) سورة آل عمران، آيتان (٩٦، ٩٧).

(٢) سورة العنكبوت، آية ٧٦.

(٣) سورة المائدة، آية (٢).

قتلهم جناح، الغراب، والحدأة، والعقرب، والفأرة، والكلب العقور<sup>(١)</sup>.  
وتحريم مكة كما جاء بالأحاديث المذكورة موضوع التطبيق من الله تعالى ليس لأحد انتهاك تلك الحرمه بالقتال، أو القتل، أو عضد الشجر، وذلك ثابت إلى يوم القيامة.

لكن الله تعالى أحلها لرسوله يوم فتح مكة ساعة من نهار ولم تحل لأحد قبله ولن تحل لأحد بعده صلى الله عليه وسلم، فلا يحل لأحد استجازه القتال فيها استدلالاً بقتال الرسول صلى الله عليه وسلم لأن تلك منحة خص الله بها رسوله. وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن من قتل في الحرم كان موعلاً في التكبر والتجبر ومثله من قتل ثاراً لما كان في الجاهلية، وكذلك من قتل غير قاتله والتطبيق على الإطلاق والتقييد بيانه كما يلي :

الأحاديث كلها جاءت مطلقة في تحريم القتل في الحرم إلا ما خص به الرسول صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فقد أمر بقتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة.

ومن أجل هذا اختلف العلماء في القتل قصاصاً أو حداً في الحرم.  
فقد ذهب مالك والشافعي<sup>(٢)</sup> ومن تبعهما كابن المنذر إلى أن الحدود والقصاص تقام في الحرم وأن الحرم لا يعصم من إقامة واجب مستدلين بحديث أنس الذي أمر فيه الرسول صلى الله عليه وسلم بقتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ولم ينظروا إلى خصوصية ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم. كما استدلووا بعموم الأدلة القاضية باستيفاء الحدود في كل زمان ومكان.

---

(١) أخرجه مالك في الموطأ (٢/٢٦٠)، مطبوع بحاشية المنتقى شرح الموطأ لأبي الوليد الباجي، موطأ مالك - كتاب الحج - حديث رقم ٦٩٩٥.  
(٢) انظر مغني المحتاج (٤/٤٣)؛ الخرشي على مختصر سيدي خليل (٨/٢٥) وما بعدها.

فإن الله عندما أوجب القصاص فى قوله تعالى: (ولكم فى القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم تتقون)<sup>(١)</sup>.

لم يقيد ذلك بزمان أو وقت ومثل ذلك الحدود وذهب جمهور الصحابة والتابعين ومن بعدهم والحنفية<sup>(٢)</sup> وسائر أهل العراق وأحمد ومن وافقهم من أهل الحديث، والعنزة، إلى أنه لا يحل لأحد أن يسفك به دما ولا يقيم به حدا حتى يخرج عنه من لجأ إليه.

واستدلوا على ذلك بعموم حديث أبى هريرة وأبى شريح وابن عباس وعبدالله بن عمر، فإنهم قد أخذوا الأحاديث على إطلاقها دون النظر إلى ما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وكذلك استدلوا بعموم قوله تعالى: (ومن دخله كان آمنا)<sup>(٣)</sup>.

يقول الشوكانى معلقا على ما ذهب إليه الجمهور: "وهو الحكم الثابت قبل الإسلام وبعده فإن الجاهلية كان يرى أحدهم قاتل ابنه فلا يهيجه... وكما روى الإمام أحمد عن عمر بن الخطاب أنه قال: لو وجدت فيه قاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه"<sup>(٤)</sup>.

ورد على أصحاب الرأى الأول الذين استدلوا بحديث أنس المذكور بأن النبى صلى الله عليه وسلم أمر بقتل ابن خطل فى الساعة التى أحل الله له فيها القتال بمكة، وقد أخبرنا بأنها لم تحل لأحد قبله ولا لأحد بعده وأن حرمتها قد عادت بعد تلك الساعة كما كانت.

---

(١) سورة البقرة، آية (١٧٩).

(٢) انظر تحفة الفقهاء لعلاء الدين السمرقندى (٢٢٢/٣)، ط١، مطبعة جامعة دمشق؛ شرح فتح القدير لابن أبى الهمام على الهداية، (١٢٣٥/٥)، ط١، مصطفى البابى الحلبي.

(٣) سورة آل عمران، آية (٩٧).

(٤) نيل الأوطار (٢٢٠/٨).

وأما الاستدلال بعموم الأدلة القاضية باستيفاء الحدود فيجواب عنها:  
يمنع عمومها لكل زمان وكل مكان لعدم التصريح بها وعلى تسليم  
العموم فهو مخصص بأحاديث الباب إذا أنها قاضية بمنع ذلك في مكان خاص  
وهي متأخرة، حيث إنها في حجة الوداع بعد شرعية الحدود<sup>(١)</sup>.  
وهذا الخلاف السابق فيما إذا ارتكب الجاني جنايته خارج الحرم ثم لجأ  
إليه إما إذا ارتكب الجناية داخل الحرم فإنه يقتصر منه ويحد في الحرم إلا ما  
ذهب إليه بعض العترة بأنه يخرج من الحرم ويقام عليه الحد فألله سبحانه يقول:  
(ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم)<sup>(٢)</sup>.  
ثم إن الجاني في الحرم هاتك لحرمته بخلاف الملتجئ إليه ولو ترك  
الحد والقصاص على من فعل ما يوجب في الحرم لعظم الفساد فيه.  
لكن ظاهر أحاديث الباب المنع مطلقاً من غير فرق بين اللجئ إلى  
الحرم والمرتكب ما يوجب حداً أو قصاصاً داخله. وقد وردت آيات تطلق جواز  
قتال المشركين في أى مكان كقوله تعالى: "(وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة)<sup>(٣)</sup>.  
وكذلك ورد الأمر بقتلهم مطلقاً في قوله تعالى: (فاقتلوا المشركين حيث  
وجدتموهم)<sup>(٤)</sup>.  
لكن وردت آية في سورة البقرة تنهى عن قتالهم عند المسجد الحرام إلا  
إذا بدأوا هم بالقتال وهي قوله تعالى في الآية المذكورة آنفاً: (ولا تقاتلوهم عند  
المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه، فإن قاتلوكم فاقتلوهم)<sup>(٥)</sup>.

---

(١) انظر نيل الأوطار نفس المكان.

(٢) سورة البقرة، آية (١٩١).

(٣) سورة البقرة، آية (١٩٣).

(٤) سورة التوبة، آية (٥).

(٥) سورة البقرة، آية (١٩١).

وهذه الآية مقيدة ببعض الأمكنة فتحمل عليها الآيات السابقة المطلقة ومن اعتبر ذلك من باب العام والخاص خصص الآيات السابقة بهذه الآية الكريمة، وإن نزلت بعض الآيات العامة بعد هذه الآية الخاصة، وإن كان علماء الأصول قد اختلفوا في كون العام المتأخر يخصص بالخاص المتقدم، والراجح التخصيص كما قال الشوكاني<sup>(١)</sup>.

ويظهر مما تقدم أن المطلق هنا يحمل على المقيد، فالآيات المطلقة تحمل على ما جاء في السنة في الأحاديث التي ذكرناها أول هذا الموضوع إذ أمكن الرد على من لم يحمل المطلق على المقيد كما ذكرنا والإطلاق والتقييد هنا من النوع الأول حيث اتفق المطلق والمقيد في الموضوع وهو القتال والقتلى الحرم والحكم وهو تحريم القتل في الحرم ودخل الإطلاق والتقييد على الحكم فجوزت المقاتلة والقتل دفاعاً.

---

(١) انظر نيل الأوطار (٢٢١١/٨) ؛ إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول لمحمد علي الشوكاني، ص ١٣٦، مصطفى البابي الحلبي، ١٣٥٨هـ - ١٩٣٩م ؛ مختصر روضة الناظر لسليمان بن عبد القوي الطوخي الحنبلي، ص ١٠٨، طبع مؤسسة النور للطباعة بالرياض ١٣٨٣هـ، شرح الكوكب المنير المسمى بمختصر التحرير أو المختصر المبتكر شرح المختصر في أصول الفقه للشيخ محمد بن أحمد بن عبدالعزيز الفتوح الحنبلي المعروف بابن النجار (٣٨٢/٣)، تحقيق د. محمد الزحيلي، د. نزيه حماد، دار الفكر.

المبحث الثاني

## في الأشرطة

المطلب الأول : مقصد الشارع من تحريم الخمر  
ومعنى الشرب عند الفقهاء

المطلب الثاني : تحريم الخمر والوعيد الشديد  
على مقارفتها



### المطلب الأول : مقصد الشارع من تحريم الخمر ومعنى الشرب عند الفقهاء

من مقاصد التشريع الإسلامى الضرورية والتي أجمعت عليها الشرائع كلها حفظ العقل لأنه مناط التكليف وبه ميز الله الإنسان على سائر المخلوقات غير المكلفة وسخرها له فهو أساس التكريم المعبر عنه بالنص الحكيم: (ولقد كرّمنا بنى آدم)<sup>(١)</sup>. وبدونه ينتفى التكليف ويصير الإنسان كباقي المخلوقات غير العاقلة بل أدنى منها حيث لا ينتفع به بينما يتم الانتفاع بالمخلوقات غير المكلفة بالتسخير.

وأهم ما يذهب العقل هو تغطيته بما يسكر وأسفل دركات الإسكار يكون بشرب الخمر ولذلك حرمتها الشريعة الإسلامية تحريماً قاطعاً، واعتبرتها أم الخبائث فهي مضیعة للعقل وللنفس وللمال وتلك ضرورات ثلاث من الكليات التي حرصت كل الشرائع على صيانتها وتزيد الخمر أيضاً ضیاع الصحة وليس فيها من المنافع إلا قدراً ضئيلاً لا يعادل أضرارها الجسيمة والحق جل شأنه يقول: (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر نفعهما)<sup>(٢)</sup>.

وهذا التحريم القاطع للخمر أتى متدرجاً لتمكنها من نفوس شاربها الذين استصحبوا<sup>(٣)</sup> إباحتها بحكم الجاهلية، حيث كانت الخمر متمكنة من النفوس يعتاد الناس مقارفتها برغم إدراك العقلاء لمخاطرها فالشاعر العربى يقول :

شربت الإثم حتى ضل عقلى      كذلك الإثم يذهب بالعقول

(١) سورة الإسراء، آية (٧٠).

(٢) سورة البقرة، آية (٢١٩).

(٣) انظر معنى المحتاج، ١٨٦/٤.

وأول ما جاء فى تحريم الخمر قوله تعالى: "ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا"<sup>(١)</sup>.

وقد أشارت هذه الآية إلى أن ناتج هاتين الشجرتين إذا أخذ طازجا فهو رزق حسن والحسن يقابله القبيح الذى عبرت عنه الآية بأنه سكر أى خمر وصار شرابا مسكرا وبرغم عدم التصريح بالتحريم هنا إذ أن السورة مكية والخمر لم تحرم إلا فى السنة الثانية من الهجرة. وقيل كان تحريمها عام الحديبية والحديبية كانت سنة ست وذكر ابن إسحاق أنه كان فى وقعة بنى النضير وهى بعد أحد وذلك سنة أربع على الراجح<sup>(٢)</sup>.

فقد امتنع كثير من العقلاء عن شربها حتى لا يصنفوا فيمن يتناولون القبيح، ثم جاءت الآية الثانية التى حرمت معاقرة الخمر جزئيا فى قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون)<sup>(٣)</sup>؛ إثر حادثة ذكرها الترمذى فى حديث صحيح سيأتى فى التطبيق على كتاب الأشرية من الأحاديث التى ذكرها الشوكانى فى نيل الأوطار<sup>(٤)</sup>، فكان هذا التحريم الجزئى بمثابة قطع العادة فى وقتين يستطيب فيهما شاربوا الخمر الشرب وهما الصبح والغبوق<sup>(٥)</sup>، فيتعود الناس على تركها فى أوقات يفضلون شربها فيهن فتتقطع العادة فيصبح من اليسر عليهم بعد ذلك الإقلاع عنها، فتركها طوائف أخرى من الشاربين، ثم جاءت الآية الثالثة وهى قوله تعالى: (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما

---

(١) سورة النحل، آية (٦٧).

(٢) انظر مغنى المحتاج (١٨٦/٤) ، نيل الأوطار (١٣٠/١٠).

(٣) سورة النساء، آية (٤٣).

(٤) انظر نيل الأوطار (١٢٨/١٠).

(٥) الصبح وقت الضحى قبل اشتداد الحر والغبوق قبل غروب الشمس وحلول الظلام.

انظر الوجيز مادنى (صبح) ، (غيق).

أكبر من نفعهما<sup>(١)</sup>.

ومن المعلوم أن التحليل والتحرير مرتبطان بغلبة جانب النفع أو الإثم على الشيء إذ في كل شيء في الدنيا نفع وضرر فما غلب نفعه كان حلالاً وما غلب إثمه كان حراماً فامتنع عنها أقوام آخرون حتى جاءت الآية الرابعة التي حرمت الخمر تحريماً ليس كتحريم غيرها من المحرمات في قوله تعالى: (إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه)<sup>(٢)</sup>.

فالمحرم ليس الشرب فقط بل الشرب والتقديم والعصر والبيع وكل ما يتصل بالخمر من قريب أو بعيد وعضد هذا الأحاديث الصحيحة التي تبلغ بمجموعها رتبة التواتر<sup>(٣)</sup>.

وأجمعت الأمة على ذلك من ذلك ما رواه عبدالله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لعن الله الخمر وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه"<sup>(٤)</sup>.

وما رواه مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن"<sup>(٥)</sup>. ومنها الأحاديث التي سترد في التطبيق إن شاء الله.

فأصبح تحريم الخمر معلوماً من الدين بالضرورة حيث ثبت بالكتاب والسنة والإجماع فمكرر تحريمها كافر إذ أن من أنكر تحريمها قد رد الشرع (فمستحل الخمر لا نكفره لأنه خالف الإجماع فقط، بل لأنه خالف ما ثبت

---

(١) سورة البقرة، آية (٢١٩).

(٢) سورة المائدة، آية (٩٠).

(٣) انظر المغنى (٣٢٥/١٠)، الشرح الكبير، نفس المكان.

(٤) رواه أبو داود في سننه - كتاب الأشربة - حديث رقم ٣١٨٩.

(٥) رواه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - حديث رقم ٨٧.

ضرورة أنه من دين محمد صلى الله عليه وسلم والإجماع والنص عليه<sup>(١)</sup>. ولظهور أضرار الخمر "ابتدأت الدول غير الإسلامية تضع فكرة تحريم الخمر موضع التنفيذ... فالولايات المتحدة الأمريكية أصدرت من عدة سنين قانونا يحرم الخمر تحريما تاما، وقد أصدرت الهند... قانونا مماثلا وهاتان هما الدولتان الكبيرتان اللتان حرمتا الخمر. أما أكثر الدول فقد استجابت للدعوة استجابة جزئية فحرمت الخمر وتناولها في الأماكن العامة في أوقات معينة من النهار أو أيام معينة من العام كما حرمت تقديمها أو بيعها لمن لم يبلغوا سنا معينة<sup>(٢)</sup>.

ومن أسف أن بعض الدول الإسلامية ومنها مصر تبيح شرب الخمر ولا تعاقب عليه إلا إذا وجد شاربها في حالة سكر بين في محل عام فإن كان السكر بينا وكان في محل خاص فلا عقاب عليه، أي أن العقوبة التي يقرها القانون المصري ليست على شرب الخمر ولا على السكر وإنما على وجود السكران في محل عام<sup>(٣)</sup>.

هذا بالرغم من أن الدستور ينص في مادته الثانية على أ، الشريعة الإسلامية هي المصدر الأساسي للتشريع.

#### **معنى الشرب عند الفقهاء:**

اختلف الفقهاء في تحديد المراد بالشرب المستوجب حدا من حدود الله تعالى :

فهو عند جمهور العلماء مالك والشافعي وأحمد يطلق على شرب

---

(١) مغنى المحتاج (١٨٧/٤).

(٢) التشريع الجنائي في الإسلام (٤٩٧/٢).

(٣) انظر التشريع الجنائي في الإسلام (٤٩٦/٢).

المسكر سواء سمي خمرا أو لم يسم به(\*) وسواء كان عصيرا للعنب أو منقوعا لأي نبات آخر كالبلح والزبيب والقمح والشعير والأرز مما يطلق عليه نبيذا

(\*) جمهور العلماء على أن كل مسكر من الأشربة يسمى خمرا سواء كان من عصير العنب المسكر وهو المتفق على كونه خمرا لوجود صفة فيه هي مخامرة العقل أي تغطيته أو من غيره لوجود الصفة المذكورة فيه فيكون ثبوت التسمية فيه بالقياس على مذهب من يجيز إثبات اللغة بالقياس والنص على ذلك فيما رواه ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كل مسكر خمرا وكل خمرا حرام" رواه مسلم في صحيحه - كتاب الأشربة - حديث رقم ٣٧٣٥.

لكن أبا حنيفة يقصر الشرب على الخمر فقط سواء كان الشرب كثيرا أو قليلا والخمر عنده هي ماء العنب إذا غلا واشتد وقذف بالزبد، وعند أبي يوسف ومحمد ماء العنب إذا غلا واشتد فقد صار خمرا قذف بالزبد أو لم يقذف به.

وماء العنب إذا طبخ فذهب أقل من ثلثيه وصار مسكرا، ونقيع البلح والزبيب إذا غلا واشتد وقذف بالزبد عند أبي حنيفة أو لم يقذف بالزبد عند الصحابين فهذا عند الأحناف هو المراد بالشرب وما عدا هذه الأنواع الثلاثة لا يعتبر خمرا عند أبي حنيفة، فعصير العنب إذا طبخ فذهب ثلثاه ونقيع البلح والزبيب إذا طبخ ولم يذهب ثلثاه ونبيذ الحنطة والذرة والشعير وغير ذلك من المواد نقيعا كان أو مطبوخا كل ذلك لا يعتبر خمرا وشربه حلال إلا ما بلغ السكر فإذا أسكر فلا يعاقب على شربه، وإنما يعاقب على المسكر منه وحجة أبي حنيفة في هذا الرأي ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أشار إلى النخلة والكرمة وقال: "الخمر من هاتين الشجرتين" رواه مسلم في صحيحه - كتاب الأشربة - حديث رقم ٣٦٧٢.

وما روى عنه من قوله: "حرمت الخمر لعينها والمسكر من كل شراب" رواه النسائي - كتاب الأشربة - حديث رقم ٥٥٨٩.

فأبو حنيفة يفرق بين الخمر والمسكر ويحرم شرب الخمر قليلا كان أو كثيرا وما عداه من المواد المسكرة يسميه مسكرا لا يعاقب على شربه كالخمر وإنما يعاقب على السكر منه، لأن المسكر ليس حراما في ذاته دائما، الحرام هو الكمية الأخيرة منه التي تؤدي للسكر ولذا فالحد عنده حدان، حد الشرب وهو قاصر على الخمر سكر الشارب أم لم يسكر وحد السكر وهو لمن يسكر فعلا من أي شراب مسكر غير الخمر خلاف لباقي الأئمة، فالحد عندهم واحد هو حد الشرب وسيوضح ذلك في التطبيق إن شاء الله. انظر بدائع الصنائع (١١٢/٥، ١١٣)؛ مغني المحتاج (١٨٦/٤، ١٨٧)؛ المغني (٣٢٧/٣)؛ التشريع الجنائي الإسلامي (٤٨٦/٢، ٤٩٩). مذكورة أصول الفقه للشنقيطي، ص ١٧٣، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير لشمس الدين عرفة الدسوقي على الشرح الكبير لأبي البركات سيدي أحمد الدردير بهامشه الشرح المذكور مع تقارير العلامة المحقق الشيخ محمد عليش (٣٥٢/٤)، دار الفكر.

وسواء أسكر قليله أو أسكر كثيره<sup>(١)</sup>.

ورأى الجمهور هو المتبع فى تطبيق الحد على الشاربين وهو الملازم  
لما هو موجود من الخمر فى عصرنا الحاضر بعد تقدم التقنية الصناعية فأشد  
أنواع الخمر إسكاراً وتهافتاً عليها من الشاربين ليس متخذاً من عصر العنب  
ولا من نقيع العنب والزبيب.

---

(١) انظر شرح الزرقانى على الموطأ (١١٢/٨) ؛ انظر مغنى المحتاج (١٨٧/٤) ؛  
أسنى المطالب (٥٨/٤) ؛ والمغنى لابن قدامة (٣٢٦/١٠).

## المطلب الثانى : تحريم الخمر والوعيد الشديد على مقارفتها

١ - عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "من شرب الخمر فى الدنيا ثم لم يتب منها حرمها فى الآخرة"<sup>(١)</sup>.

٢ - وعن أبى هريرة قال: "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "مدمن الخمر كعابد وثن"<sup>(٢)</sup>.

وعن أبى سعيد قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "يا أيها الناس إن الله يبغض الخمر ولعل الله سينزل فيه أمرا فمن كان عنده منها شيء فليبعه ولينتفع به، قال: فما لبثنا إلا يسيرا حتى قال صلى الله عليه وسلم: إن الله حرم الخمر فمن أدركته هذه الآية وعنده منها شيء فلا يشرب ولا يبيع قال: فاستقبل الناس بما كان عندهم منها طرق المدينة فسفكوها"<sup>(٣)</sup>.

٤ - وعن ابن عباس قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم صديق من ثقيف ودوس فلقية يوم الفتح أحله أو راوية من خمر يهديها إليه، فقال : يا فلان أما علمت أن الله حرمها؟ فأقبل الرجل على غلامه فقال : اذهب فبعها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الذى حرم شربها حرم بيعها فأمر بها فأفرغت فى البطحاء"<sup>(٤)</sup>.

وفى رواية لأحمد "أن رجلا خرج والخمر حلال فأهدى لرسول الله

---

(١) رواه مالك فى الموطأ - كتاب الأشربة - حديث رقم ١٣٣٣.

(٢) رواه ابن ماجه فى سننه - كتاب الأشربة - حديث رقم ٣٣٦٦.

(٣) رواه مسلم فى صحيحه - كتاب المساقاة - حديث رقم ٢٩٥٦.

(٤) صحيح مسلم - كتاب المساقاة - حديث رقم ٢٩٥٧، مسند الإمام أحمد - كتاب مسند بنى هاشم - حديث رقم ١٩٣٧.

صلى الله عليه وسلم راوية خمر" فذكر نحوه وهو دليل على أن الخمر المحرمة وغيرها تراق ولا تستصلح بتخليل ولا غيره.

وعن أبي هريرة : أن رجلا كان يهدى النبي صلى الله عليه وسلم راوية خمر، فأهداها إليه عاما وقد حرمت، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إنها قد حرمت، فقال الرجل : أفلا أبيعها؟ فقال إن الذى حرم شربها حرم بيعها، قال : أفلا أكارم بها اليهود، فقال : إن الذى حرّمها حرم أن يكارم بها اليهود، قال : فكيف أصنع بها؟ قال : شنها على البطحاء<sup>(١)</sup>.

وعن ابن عمر قال : نزل فى الخمر ثلاث آيات فأول شيء نزلت "يسألونك عن الخمر والميسر" الآية فقل حرمت الخمر فقل يا رسول الله ننتفع بها كما قال الله عز وجل فسكت عنهم، ثم أنزلت هذه الآية "لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى" فقل حرمت الخمر بعينها فقالوا : يا رسول الله إنا لا نشربها قرب الصلاة فسكت عنهم ثم نزلت : (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان) الآية، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : حرمت الخمر<sup>(٢)</sup>.

وعن على عليه السلام قال : "صنع لنا عبدالرحمن بن عوف طعاما فدعانا وسقانا من الخمر فأخذت الخمر منا وقد حضرت الصلاة فقدموني، فقرأت : قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون، قال : فأنزل الله عز وجل : (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون)"<sup>(٣)</sup>.

فى هذه الأحاديث بيان لتحريم الخمر والوعيد الشديد على من يقارفها

(١) سنن الدارمى - كتاب البيوع - حديث رقم ٢٤٥٨.

(٢) رواه أبو داود فى سننه - كتاب الأشربة - حديث رقم ٣١٨٨.

(٣) رواه الترمذى فى سننه - كتاب تفسير القرآن - حديث رقم ٢٩٥٢.



وبيان لرحمة الله بعباده في تدرج تحريمها، ففي حديث ابن عمر وعيد لمن شرب الخمر في الدنيا ولم يتب منها بعدم دخول الجنة، فإن حرمان الإنسان منها في الآخرة بيان لعدم دخوله الجنة، كما ذكر البغوي في شرح السنة بأن معنى الحديث لا يدخل الجنة لأن الخمر شراب أهل الجنة، فإذا حرم شربها دل على أنه لا يدخل الجنة.

وكذا ذكر ابن عبد البر كما قال الشوكاني نقلا عنه إذ بين أن هذا وعيد شديد يدل على حرمان دخول الجنة لأن الله تعالى أخبر أن في الجنة أنهارا من خمر لذة للشاربين وانهم "لا يصدعون عنها ولا ينزفون"<sup>(١)</sup> فلو دخلها وقد علم أن فيها خمرا أو أنه حرما عقوبة له لزم وقوع الهم والحزن، والجنة لا هم فيها ولا حزن وإن لم يعلم بوجودها في الجنة ولا أنه حرما عقوبة له، لم يكن عليه في فقدانها ألم، لكن تنعمه يكون غير كامل ولهذا قال بعض من تقدم : إنه لا يدخل الجنة أصلا لكن هذا المذهب غير مرضي ولذلك فسر بأن عدم دخوله الجنة في حال عدم توبته يكون متعلقا بمشيئة الله ويظل محروما منها حتى يعفو الله عنه<sup>(٢)</sup>.

هذا حال الشارب المعترف بتحريم الخمر فما بالنا بمنكر تحريمها. وجاء في حديث أبي هريرة تشبيه المدمن للخمر بعباد الوثن وهو أشد أنواع الكفر مما يدل على ضرر الخمر في الدنيا وسوء عاقبة شاربيها في الآخرة فقد ثبت أن شرب الخمر يؤدي إلى الجنون في كثير من الأحوال، وكذلك إلى العقم وضعف الإنتاج، بالإضافة إلى ما ذكره الحق تباركت أسماؤه من كونها رجسا من عمل الشيطان<sup>(٣)</sup>.

---

(١) سورة الواقعة، آية (١٩).

(٢) انظر نيل الأوطار (١٢٩، ١٢٨/١٠).

(٣) انظر التشريع الجنائي الإسلامي (٤٩٧/٢).

ولذلك جاء تحريم الخمر شربا وبيعا وتقديما وصنعا بل إن العلماء أخذوا من حديث ابن عباس الذى ذكره الشوكانى وحديث أبى سعيد من سفك الخمر بالطرق بعد تحريمها وكذلك فى حديث أبى هريرة: إنه لا يجوز أن نستصلح الخمر بتخليل ولا غيره، وكان من رحمة الله بعباده بعد أن تغلغت الخمر فى نفوس شاربيها أن يسر عليهم التحريم بتدرجه على مراحل سبقت الإشارة إليها فى المقدمة لهذه الأحاديث.

وفى التطبيق على ما نحن بصدده جاء الوعيد مرتبا على مجرد الشرب مطلقا من غير تقييد وذلك فى الحديث الأول والثانى: "من شرب الخمر فى الدنيا ثم لم يتب حرمها فى الآخرة"، "مدمن الخمر كعابد وثن".

وهذا مجمع عليه فى الخمر المتخذ من عصير العنب وكذا فيما يسكر من غيرها أما ما لا يسكر من غيرها فالوعيد مرتب عليه عند الجمهور والمالكية والشافعية والحنابلة.

لكن الأحناف - كما سبق - لا يرتبون الوعيد على ذلك لأنهم لا يسمونه خمرا بل هو مباح عندهم مادام لم يسكر والمحرم فقط هو القدر المسكر كما رأينا والحديث رتب الوعيد على الخمر.

والجمهور يرى أن الخمر اسم يشمل ما اتخذ من عصير العنب إذا أسكر وما اتخذ من غيره مادام شأنه أن يسكر.

فالأحناف هنا قيدوا الوعيد بالخمر المصطلح عليه عندهم فالمطلق هنا هو الوعيد على كل ما من شأنه أن يسكر من أى شراب والمقيد قصر الوعيد على أنواع ثلاثة من الأشربة هى التى يسميها الأحناف خمرا وهى عصير العنب ونقيع الزبيب والبلح إذا اشتدت قذفت بالزبد أم لا عند الصاحبين

ويشترطه عند أبي حنيفة، فهم هنا<sup>(١)</sup> حملوا المطلق من الوعيد على المقيد باسم الخمر عندهم في الحديث السابق ذكره الذي نظر فيه الرسول صلى الله عليه وسلم إلى النخلة والكرمة وقال: "الخمر من هاتين الشجرتين"<sup>(٢)</sup> وليس الخمر عندهم ما خامر العقل بإطلاق وإنما ما كان متخذاً من هاتين الشجرتين وهي الأنواع الثلاثة السابق ذكرهن.

والمطلق والمقيد هنا اشتركا في الحكم وهو ترتب الوعيد على الشارب وفي السبب وهو كون المشروب خمراً وهذا من النوع الأول الذي يجب فيه حمل المطلق على المقيد ولم يحمل الجمهور المطلق على المقيد لأنهم لا يرون تقييد الخمر بكونها من العنب والبلح<sup>(٣)</sup>.

---

(١) أى الأحناف.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) انظر نيل الأوطار (١٢٦/١٠: ١٣١) ؛ التشريع الجنائي الإسلامي (٤٩٦/٢: ٥٠٠) ، مغنى المحتاج (١٨٨/١٨٦/٤) ؛ الشرح الكبير (٣٢٥/١٠٠: ٣٢٦) ؛ حاشية الدسوقي (٣٥٢/٤).

المبحث الثالث

## فى الحلف وكفارته

المطلب الأول : الحلف ، ومشروعيته ، وأنواعه

المطلب الثانى : التنبيا فى اليمين

المطلب الثالث : اليمين على المستقبل

وتكفيرها قبل الحنث وبعده

## المطلب الأول : الحلف ، ومشروع عينه ، وأنواعه

الحلف واليمين والإيلاء ألفاظ مترادفة معناها واحد وإن كانت اللفظة الشائعة هي لفظة اليمين.

### واليمين في اللغة :

هي اليد المقابلة لليد اليسرى، وأطلقت على الحلف لأن العرب كانوا إذا تحالفوا يأخذ كل واحد منهم بيمين صاحبه دلالة على تقوية وتأكيد ما يتحالفون عليه، والتزامهم به، وسمى هذا العضو باليمين لوفور قوته، قال تعالى: (ولو نقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين)<sup>(١)</sup> أى بالقوة<sup>(٢)</sup> فلما كان الحلف تحفظ الشيء على الحالف كما تحفظه اليد اليمنى ناسب ذلك تسميته باليمين.

### وفي الاصطلاح الشرعي :

كما جاء في مغنى المحتاج: "تحقيق أمر غير ثابت ماضيا كان أو مستقبلا نفيا أو إثباتا ممكنا أو ممتنعا، صادقة أم كاذبة، مع العلم بالحال أو الجهل به من مكلف مختار قاصد"<sup>(٣)</sup>.

---

(١) سورة الحاقة، آية (٤٤، ٤٥).

واستعمال اليمين للقوة ورد كثيرا في اللغة منه ما قاله الشاعر:

رأيت عرابة الأوسى يسمو إلى الخيرات منقطع القرين

إذا ما رابية رفعت لمجد تلقاها عرابة باليمين

(٢) أى بالقوة، فالحالف يتقوى باليمين على الامتناع من فعل شيء أو على تحصيل أمر

مرغوب. انظر بدائع الصنائع (٣/٢٠٣).

(٣) انظر بتصرف مغنى المحتاج (٤/٣٢٠).

فالمراد بالتحقيق هو اليمين المنعقد على فعل شيء أو تركه يخرج به لغو اليمين فهو في الحقيقة ليس يمينا وإن استخدمت فيه صيغة اليمين فلا يراد به تأكيد فعل شيء أو تركه.

**غيبو ثابت :** المراد به الحلف على غير الأمور المؤكد حصولها حيث

لا يتصور فيها الحنث فمن قال: والله لأموتن أو لا أصعد السماء فلا يعد يمينا لتحققه في نفسه، فلا معنى لتحقيقه ولأنه لا يتصور فيه الحنث، وهذا بخلاف ضده فهو الذي لا يتصور فيه البر كحلفه ليقتلن الميت فإن هذا الأخير متحقق عدم الوقوع لكن فيه إخلال بتعظيم اسم الله ولذلك سمي يمينا لثبوت التكفير فيه نظرا للمعنى الأخير وهو الإخلال بتعظيم اسم الله تعالى.

**أما قوله :** صادقة كانت أو كاذبة مع العلم بالحال، فالمراد به إدخال يمين الغموس مع المنعقدة في استحقاق التكفير وهذا مذهب الشافعية ورواية عن أحمد.

**وقوله :** مكلف مختار قاصد : بيان لعدم انعقاد اليمين من الصبى والمجنون لعدم التكليف وعدم انعقادها من المكره وعدم انعقاد يمين اللغو لانعقادها قصد اليمين خلافا للأحناف الذين يرون أن الحالف في المستقبل غير قاصد يمينه منعقدة وتلزمه الكفارة<sup>(١)</sup>.

### **مشروعية الحلف :**

ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع  
فمن الكتاب قوله تعالى: (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون

---

(١) انظر بدائع الصنائع (٤، ٣/٣)، مغنى المحتاج (٣٢٠/٤).

أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون<sup>(١)</sup>.

وقوله تعالى: (إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة)<sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى: (لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور حلیم)<sup>(٣)</sup>.

ومن السنة أحاديث كثيرة منها بالإضافة إلى أحاديث الباب: "انه صلى الله عليه وسلم كان يحلف: لا ومقلب القلوب"<sup>(٤)</sup>.

وقد أجمع العلماء على مشروعية الحلف فهو أمر معلوم شرعيته من الدين بالضرورة.

والحلف يكون باسم الله أو صفة من صفاته سواء كانت صفة ذات أو صفة فعل على خلاف في ذلك بين العلماء ليس المكان مجال تفصيله<sup>(٥)</sup>.

ومن ذلك الحلف بالمصحف أو القرآن أو سورة أو آية منه على اعتبار أن القرآن صفة من صفات الله تعالى التي هي صفة الكلام.

وقد اختلف العلماء في اعتبار صيغ معينة يمينا صريحة أو يمينا بالنية مثل "يمين الله" التي اعتبرها الأحناف والمالكية يمينا وقيد الشافعية اعتبارها يمينا بالنية.

وكذلك "عمرو الله" وغير ذلك من العبارات مثل "أقسمت عليك" أو "أقسمت بالله" أو "وأيمان المسلمين" فيها خلاف مشهور عند العلماء.

---

(١) سورة المائدة، آية (٨٩).

(٢) سورة آل عمران، آية (٧٧).

(٣) سورة البقرة، آية (٢٢٥).

(٤) رواه البخاري في صحيحه - كتاب القدر - حديث رقم ٦١٢٧.

(٥) انظر بدائع الصنائع (٥/٣ وما بعدها).

ويحرم الحلف بغير اسم الله؛ لأن الحلف يقتضى تعظيم المحلوف به والله وحده هو المختص بالتعظيم.

ومن هنا جاء النهى عن الحلف بغير الله أو صفته، فعن ابن عمر رضى الله عنهما: أن النبی صلى الله عليه وسلم أدرك عمر رضى الله عنها فى ركب وهو يحلف بأبيه فناداهم الرسول صلى الله عليه وسلم: "ألا إن الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت"<sup>(١)</sup>.

قال عمر: فوالله ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها ذاكرا ولا أثرا أى من قبل نفسه ولا حاكيا عن غيره.

وسمع ابن عمر رضى الله عنهما رجلا يحلف: لا، والكعبة، فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "من حلف بغير الله فقد أشرك"<sup>(٢)</sup>.

وفيما رواه أبو داود والنسائي عن أبى هريرة قال صلى الله عليه وسلم: "لا تحلفوا بآبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد - أى الأصنام - ولا تحلفوا إلا بالله ولا تحلفوا إلا وأنتم صادقون"<sup>(٣)</sup>.

فإن كان الحلف بغير الله دون تعظيم المحلوف به بل يقصد تأكيد الكلام فهو مكروه من أجل المشابهة ولأنه يشعر بتعظيم غير الله كقوله صلى الله عليه وسلم للأعرابي: "أفلح وأبيه"<sup>(٤)</sup>.

قال البيهقي: إن ذلك كان يقع من العرب ويجرى على ألسنتهم من دون

---

(١) صحيح البخارى - كتاب الإيمان والنذور - حديث رقم ٦١٥٥.

(٢) سنن أبى داود - كتاب الإيمان والنذور - حديث رقم ٢٨٢٩.

(٣) سنن النسائي - كتاب الإيمان والنذور - حديث رقم ٣٧٠٩.

(٤) صحيح مسلم - كتاب الإيمان - حديث رقم ١٢.



قصد وأيد النووي هذا الرأي وقال: إنه هو الجواب المرضي<sup>(١)</sup>.  
أما عن قسم الله تعالى بمخلوقاته فليس ذلك من باب التعظيم وإنما له  
حكم كثيرة من أهمها :  
"لفت النظر إلى مواضع العبرة في هذه الأشياء بالقسم بها والحث على  
تأملها حتى يصلوا إلى وجه الصواب فيها"<sup>(٢)</sup>.  
والأمثلة على ذلك كثيرة منها قوله تعالى: (والشمس وضحاها والقمر إذا  
تلاها والنهار إذا جلاها والليل إذا يغشاها والسماء وما بناها"<sup>(٣)</sup>.  
ويشترط في اليمين المنعقدة العقل، والبلوغ، والإسلام، وإمكان البر،  
والاختيار، فلا ينعقد يمين الصبي والمجنون والصغير وغير المسلم، ولا ما  
يستحيل البر فيه كالحلف بقتل الميت وصعود السماء ولا يمين المكره<sup>(٤)</sup>.

## وأنواع اليمين ثلاثة :

### النوع الأول : اليمين اللغو :

وهو الحلف من غير قصد اليمين أو الحلف على شيء يظن صدقه  
فيظهر خلافه فيما نقل عن مالك والأحناف والليث والأوزعي فعن السيدة عائشة  
رضي الله عنها قالت: "أنزلت هذه الآية : (لا يؤاخذكم باللغو في أيمانكم)<sup>(٥)</sup> في  
قول الرجل : لا والله، بلى والله، كلا والله"<sup>(٦)</sup>.  
ويمين اللغو لا كفارة فيه.

---

(١) انظر شرح النووي للحديث السابق.

(٢) انظر فقه السنة (١٦/٣).

(٣) سورة الشمس، الآيات (١-٥).

(٤) انظر بدائع الصنائع (١١، ١٠/٣).

(٥) جزء من الآية ٢٢٥ من سورة البقرة، سورة المائدة، آية (٨٩).

(٦) رواه البخاري في صحيحه - كتاب الإيمان والنذور - حديث رقم ٦١٧٠.

### النوع الثاني : اليمين المنعقدة :

وهي التي يقصدها الحالف بأن يحلف على أمر من المستقبل أن يفعله أو لا يفعله<sup>(١)</sup>.

وهذه تجب الكفارة فيها عند الحنث بالنص في قوله تعالى: (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم<sup>(٢)</sup>).

وبالسنة بقوله صلى الله عليه وسلم: "من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأتها وليكفر عن يمينه"<sup>(٣)</sup>.

وفي رواية: "من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل"<sup>(٤)</sup>.

ومن هنا اختلف الفقهاء في جواز تقديم الكفارة على الحنث فمن أخذ بالرواية الثانية وهم جمهور العلماء أجازوا تقديمها عليه ومن أخذ بالرواية الثانية وهو أبو حنيفة رأى أن الكفارة لا تصح إلا بعد الحنث مع اتفاقهم جميعا على أن الكفارة لا تجب إلا بالحنث<sup>(٥)</sup>.

وقد أجمع المسلمون على ثبوت الكفارة باليمين المنعقدة وأنها نوع من العقوبة على الحانث<sup>(\*)</sup> وإن كان يجوز الحنث للمصلحة الراجحة مع أن الأصل

---

(\*) ومن أجل هذا أدخلنا الحلف في التطبيق على قاعدة المطلق والمقيد التي ضمناها للمعاملات والعقوبات فهي داخلة في العقوبات.

(١) انظر بدائع الصنائع (١٧/٣).

(٢) سورة المائدة، آية (٨٩).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الأيمان - حديث رقم ٣١١٣.

(٤) سنن أبي داود - كتاب الأيمان والنذور - حديث رقم ٢٨٥٢.

(٥) انظر بدائع الصنائع (١١/٣) ؛ مغنى المحتاج (٣٢٨/٤) وما بعدها) ، شرح منتهى الإرادات (٤٢٢/٣ وما بعدها) ؛ المنقى (٢٤٣/٣) وما بعدها.

وجوب الوفاء بالحلف فالحق سبحانه يقول: (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس)<sup>(١)</sup>.

والمعنى والله أعلم لا تجعلوا الحلف بالله مانعا لكم من البر والتقوى والإصلاح وقوله سبحانه: (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم)<sup>(٢)</sup>.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فات الذي هو خير وكفر عن يمينك"<sup>(٣)</sup>.

### **والحنث في اليمين المنعقدة :**

قد يكون محرما إن حلف على فعل واجب أو ترك محرم، وقد يكون واجبا إن حلف على ترك واجب أو فعل محرم، وقد يكون مكروها إن حلف على فعل مباح أو تركه أو فعل مندوب أو ترك مكروه، وقد يكون مندوبا إن حلف على ترك مندوب أو فعل مكروه.

### **والنوع الثالث: اليمين الغموس :**

وهي اليمين الكاذبة التي تهضم بها الحقوق أو التي يقصد بها الغبن والخيانة أو الاعتذار إلى معتذر إليه.

وسميت غموسا لأنها تغمس صاحبها في الإثم ومن ثم في النار وهي كبيرة من الكبائر بل من أكبر الكبائر، وتجب التوبة منها ورد الحقوق إلى أصحابها إذا ترتب عليها ضياع هذه الحقوق<sup>(٤)</sup>.

قال تعالى: (ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا

---

(١) سورة البقرة، آية (٢٢٤).

(٢) سورة التحريم، آية (٢).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب كفارات الأيمان - حديث رقم ٦٢٧٢.

(٤) انظر المنقذ، شرح الموطأ (٢٤٤، ٢٤٣/٣) ، شرح منتهى الإرادات (٤٢٤/٣).

السوء بما صدقتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم<sup>(١)</sup>.

وهذه اليمين لا تكفر عند جمهور العلماء لأنها انعقدت على الإثم فهي أعظم من أن تمحوها الكفارة المذكورة آنفا خلافا للشافعية، بل قد زعم بعض العلماء الإجماع على عدم الكفارة فيها<sup>(٢)</sup>.

وجاء في السنة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "خمس ليس لهن كفارة: الشرك بالله، وقتل النفس بغير حق، وبهت مؤمن، ويمين صابرة يقطع بها مال بغير حق"<sup>(٣)</sup>. والأيمان تبنى على العرف والنية فلا تؤخذ بدلالات اللغة ولا بالاصطلاحات الشرعية فمن حلف لا يأكل لحما فاكل سمكا لا يحنث وإن كان الله سماه لحما إلا إذا نواه أو كان يدخل في عموم اللحم في عرف بلده. ومن حلف على شيء وورى بغيره فالعبرة بنيته لا بلفظه، إلا إذا حلف بغيره على شيء فالعبرة بنية المحلف لا الحالف، وإلا لم يكن للأيمان فائدة وكذلك إذا استحلفه القاضى أو نائبه فى دعوى توجهت إليه فهي على نية القاضى أو نائبه والدليل على الحالين حال اعتبار نية الحالف فى التورية ما رواه أبو داود وابن ماجه عن سويد بن حنظلة قال: خرجنا نريد النبى صلى الله عليه وسلم ومعنا وائل بن حجر فأخذه عدو له فخرج القوم أن يحلفوا وحلفت أنه أخى فخلى سبيله فأتينا النبى صلى الله عليه وسلم فأخبرته أن القوم تخرجوا أن يحلفوا وحلفت أنه أخى، قال: "صدقتم المسلم أخو المسلم"<sup>(٤)</sup>.

ومما يدل على أن العبرة بنية المستحلف إذا استحلف على شيء ما، ما رواه أبو هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: "اليمين على نية

---

(١) سورة النحل، آية (٩٤).

(٢) انظر بدائع الصنائع (١٤/٣) ؛ الموطأ شرحه المنقلى (٢٤٤، ٢٤٣/٣) ؛ شرح

منتهى الارادات (٢٢٤/٣) ؛ مغنى المحتاج (٣٢٧/٤).

(٣) مسند الإمام أحمد - كتاب باقى مسند المكثرين - حديث رقم ٨٣٨٢.

(٤) سنن أبى داود - كتاب الأيمان والنذور - حديث رقم ٢٨٣٤.

المستحلف<sup>(١)</sup>.

والاستثناء في اليمين جائز باتفاق سواء كان بالمشيئة أو بأى أداة من أدوات الاستثناء على خلاف في اتصال الاستثناء باليمين أو انقطاعه عنه على ما سيأتى في التطبيق إن شاء الله.

---

(١) صحيح مسلم - كتاب الأيمان - حديث رقم ٣١٢٢ ، انظر مغنى المحتاج (٣٢١/٤).

## المطلب الثاني : الثنيا في اليمين

١ - عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من حلف فقال: إن شاء الله لم يحنث"<sup>(١)</sup>. وقال فله ثنياه، وقال "افقد استثنى".

٢ - وعن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من حلف على يمين فقال: إن شاء الله فلا حنث عليه"<sup>(٢)</sup>.

٣ - وعن عكرمة عن ابن عباس: "أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "والله لأغزون قريشا ثم قال: إن شاء الله، ثم قال: والله لأغزون قريشا، ثم قال: إن شاء الله، ثم قال: والله لأغزون قريشا، ثم سكت، ثم قال: إن شاء الله ثم لم يغزهم"<sup>(٣)</sup>.

من فضل الله على عباده ومن مظاهر التيسر في الشريعة أن الله سبحانه قد شرع لنا تحلة الأيمان المنعقدة حتى لا يقع المكلف الذي حلف على شيء في ضيق إذا أراد الحنث أو يتعرض لعقاب الله تعالى إذا هو حنث ولذلك امتن الله على عباده بأن فرض لهم الوسيلة التي يتحللون بها من عقد اليمين وعقب على شرعها بأن الله مولى لمن فرض لهم ذلك والموالة تقتضى الرحمة، وذلك كله صادر عن علم وحكمة، يقول تباركت أسماؤه: (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم)<sup>(٤)</sup>.

ومن زيادة فضل الله وكرمه أن شرع للحالف وسيلة أخرى يتحلل بها

(١) رواه الترمذى في سننه - كتاب النذور والأيمان - حديث رقم ١٤٥٢.

(٢) رواه الترمذى - كتاب النذور والأيمان - حديث رقم ١٤٥١.

(٣) رواه أبو داود في سننه - كتاب الإيمان والنذور - حديث رقم ٢٨٥٩.

(٤) سورة التحريم، آية (٢).

من انعقاد اليمين أو يمنعها من الانعقاد إذا أراد وهي التثنية في اليمين.  
والاستثناء في اليمين يكون بأن يعقب الحالف يمينه بأداة من أدوات  
الاستثناء كقوله: والله لا أكلم فلانا إلا إن رجع عن مخالطة الأشرار وقد يتم  
بذكر عبارة "إن شاء الله" بعد اليمين.

والأحاديث التي معنا تبين أن من حلف على شيء وقال بعده إن شاء الله  
لم يحنث ثبت ذلك بصريح نص الحديث الذي رواه أبو هريرة والذي رواه ابن  
عمر، وهذا يدل إما على عدم انعقاد اليمين أو على حل انعقادها وكلاهما يؤدي  
إلى النتيجة المذكورة وهي عدم الحنث الذي تترتب عليه الكفارة.

والاستثناء بالطريقة الثانية وهي ذكر المشيئة يعتبر قيذا يمنع كما ذكرنا  
إطلاق انعقاد اليمين بالحلف الثابت بأحاديث كثيرة ذكرنا بعضها منها في المقدمة  
كقوله صلى الله عليه وسلم: "من حلف على يمين ورأى غيرها خيرا منها فليأت  
الذي هو خير وليكفر عن يمينه"، فإن هذا الحديث الشريف يدل على انعقاد  
اليمين بمجرد الحلف لكن الأحاديث التي معنا هنا قيدت الانعقاد بعدم ذكر قيد  
المشيئة، وعلى ذلك جمهور العلماء بل حكى ابن العربي: الإجماع على منع  
المشيئة من انعقاد اليمين.

والأحاديث الدالة على الانعقاد مطلقا وهذه الأحاديث المقيدة للانعقاد  
اتحدت في الحكم وفي السبب لكن بعضها جاء مقيدا فلزم حمل المطلق عليه لأن  
الإطلاق والتقييد هنا من النوع الأول.

وهذا القدر من حمل المطلق على المقيد متفق عليه فلا كفارة على من  
خالف ما حلف عليه مادام قد قيد بالمشيئة، بشرط اتصال المشيئة بالحلف من  
غير سكوت بينهما ولا يضر سكتة النفس بانقطاعه أو سعال أو تناوب.  
إلى هذا ذهب المالكية والأوزاعي والشافعي والجمهور.

ويرى طاوس والحسن أنه له الاستثناء ما لم يتم من مجلسه، وقال قتادة  
ما لم يتم أو يتكلم وحددها عطاء بقدر حلبة ناقة  
وعن سعيد بن جبير يصح بعد أربعة أشهر.  
وعن ابن عباس رضى الله عنهما له الاستثناء أبدا.  
وهذا يسرى على ما إذا كان اليمين بالطلاق على ما عليه الجمهور.  
ونقل الشوكاني عن الهادوية تفسيراً طريفاً للتقييد بالمشيئة فقال:  
"وذهبت الهادوية إلى أن التقييد بالمشيئة يعتبر فيه مشيئة الله في تلك الحال  
باعتبار ما يظهر من الشريعة، فإن كان ذلك الأمر الذي حلف على تركه وقيد  
الحلف بالمشيئة محبوباً لله فله لم يحنث بالفعل، وإن كان محبوباً لله تركه لم  
يحنث بالترك، فإذا قال: والله ليتصدقن إن شاء الله حنث بترك الصدقة لأن الله  
يشاء التصديق في الحال، وإن حلف ليقطعن رحمه إن شاء الله لم يحنث بترك  
القطع لأن الله يشاء ذلك الترك"<sup>(١)</sup>.

---

(١) نيل الأوطار (١٩٥/١٠) ؛ وانظر المنتقى شرح الموطأ (٢٤٧، ٢٤٦، ٢٤٥/٣) ؛  
مغنى المحتاج (٣٣٥/٤) ؛ بدائع الصنائع (٨٧/٣) ؛ شرح منهج الإرادات  
(٤٢٥/٣) ؛ وانظر نيل الأوطار (١٩٣/١٠ : ١٩٥).



**المطلب الثالث : اليمين على المستقبل وتكفيرها قبل الحنث وبعده**

### **الكفارة :**

من لطف الله بعباده وتيسيره عليهم فى تشريعاته أن شرع للمذنبين المقصرين ما يستر عليهم ذنوبهم ورتب عليها مغفرته سبحانه للأثمين بحيث لا يؤخذون بإثمهم فى الدنيا وينجون من العقوبة فى الآخرة.

فشرع الكفارة وهى صيغة مبالغة من الكفر الذى هو الستر والغطاء. جاء فى المعجم الوجيز كفر عليه الشئ كفرا : ستره وغطاه وكفر الله عنه الذنب : غفره<sup>(١)</sup>.

فالكفارة عقوبة أصلية فيها معنى العبادة<sup>(٢)</sup>، ولذلك رتب الله عليها رفع الإثم عن المذنب، وبرغم اختلاف العلماء فى وجوبها على غير المسلم عدا الحربى فإن جمهورهم نظر إلى جانب العبادة فغلبها حيث رتب عليها رفع الإثم والنجاة من العقوبة<sup>(٣)</sup>.

والذى يهمنا فى هذا المجال هو كفارة اليمين التى شرعها الله لحكمة هى جبر الحلف وعدم الوفاء بالحنث فى اليمين.

فقد شرع الله كفارة اليمين: الإطعام أو الكسوة أو العتق على التخيير أدناها الإطعام وأعلها الكسوة وذلك على المستطيع فإن عجز عن الثلاثة فعليه أن يصوم ثلاثة أيام، فإن لم يستطع الصيام لمرض أو نحوه ينوى الصيام عند

---

(١) انظر المعجم الوجيز مادة (كفر)، ص ٥٣٧.

(٢) انظر التشريع الجنائى الإسلامى (١٧٢/٢، ١٧٣).

(٣) انظر مواهب الجليل (٢٦٨/٦) ؛ شرح الدردير (٢٥٤/٤) ؛ البحر الرائق (٢١/٨).

الاستطاعة، فإن لم يقدر فإن عفو الله يسعه، جاء ذلك فى قوله تعالى: (فكفارتهم إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون)<sup>(١)</sup>.

وقد سبق أن بينا فى موضع متقدم أن اليمين التى تكفر هى اليمين المنعقدة إذ اليمين اللغو معفو عنها والغموس لا تجبرها الكفارة<sup>(٢)</sup>. والإطعام لم ينص على مقداره أو نوعه وكل ما هذه حاله يرجع فيه إلى العرف فيكون مقدرا بقدر ما يطعم منه الإنسان أهل بيته غالبا لا من الأعلى الذى يتوسع به فى المناسبات ولا من الأدنى الذى يطعمه فى بعض الأحيان، فالمثل وسط والأعلى زائد عليه.

وقد كان الإمام مالك - رحمه الله - يرى أن المد - ملء الكفين من الحنطة - يجزئ بالمدينة لكنه بين أن أهل البلدان الأخرى عليهم أن يكفروا بالوسط من عيشهم لقوله تعالى: (من أوسط ما تطعمون أهليكم).

جاء فى الموطأ: "حدثنى يحيى عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان يقول: من حلف بيمين فوكدها ثم حنث عليه عتق رقبة أو كسوة عشرة مساكين ومن حلف بيمين فلم يوكدها ثم حنث فعليه إطعام عشرة مساكين لكل مسكين مد من حنطة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام"<sup>(٣)</sup>.

جاء فى المنقذ: "والإطعام فى كفارة اليمين مد بمد النبى صلى الله عليه وسلم وهذا فى المدينة لضيق أقوات أهلها واختار أشهب بمصر مدا وثلاثا واختار بن وهب مدا ونصف لكل مسكين لسعة الأقوات بها... وإن غذاهم

---

(١) سورة المائدة، آية (٨٩).

(٢) انظر ص من البحث.

(٣) الموطأ (٢٥٤/٣).

وعشاهم أجزاء.

والدليل على ما نقول قوله تعالى: (فكفارتهم إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم)<sup>(١)</sup>.

ويشترط في المساكين أن يكونوا من المسلمين وأن يبلغ عددهم عشرة خلافًا لأبي حنيفة الذي أجاز إطعام المساكين من أهل الكتاب وإطعام مسكين واحد عشرة أيام<sup>(٢)</sup>.

وهو بالخيار كما ذكرنا بين الإطعام أو الكسوة ولا يشترط في الكسوة أن يكون من الأوسط الذي يكسو به أهله، فلم تقيد بالآية بذلك بل يكتفى فيها ما يلبسه المساكين عادة للرجل ثوب مع سراويل والمرأة ثوبان ثوب تلبسه وثوب تغطي به رأسها وقد أوجز ذلك مالك رضي الله عنه بقوله: "أحسن ما سمعت في الذي يكفر عن يمينه بالكسوة أنه إن كسا الرجال كساهم ثوبا ثوبا، وإن كسا النساء كساهن ثوبين ثوبين درعا وخمارا، وذلك أدنى ما يجزى كلافه صلاته"<sup>(٣)</sup>.

أما الإعتاق فالخلاف فيه بين المذاهب هل يشترط تحرير الرقبة المؤمنة أم لا يشترط ذلك؟

يرى الأحناف عدم الاشتراط ويرى جمهور العلماء لقبول العتق كون الرقبة مؤمنة<sup>(٤)</sup>.

فإن عجز عن هذه الثلاثة وجب عليه أن يصوم ثلاثة أيام وهل يشترط فيها التتابع كما يرى الحنفية والحنابلة؟ أم لا يشترط فيها كما يرى غيرهم؟

---

(١) المنتقى (٢٥٧، ٢٥٦/٣).

(٢) انظر بدائع الصنائع (١٠٣/٥)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

(٣) المنتقى (٢٥٨، ٢٥٧/٣).

(٤) انظر شرح فتح القدر (٨٠/٥) ؛ المنتقى شرح الموطأ (٢٥٥، ٢٥٤/٣) ؛ مغنى المحتاج (٣٢٧/٤) ؛ شرح منتهى الإرادات (٤١٧/٣).

قولان للعلماء سيأتى تفصيلهما فى التطبيق إن شاء الله.  
وهل يجزىء إخراج القيمة فى الإطعام والكسوة؟ أم لا يجزى إلا  
الإطعام والكسوة؟  
يرى أبو حنيفة جواز إخراج القيمة ويرى الأئمة الثلاثة أن القيمة لا  
تجزى<sup>(١)</sup>.

وعن التكفير قبل الحنث وبعده :

اتفق الفقهاء على أن الكفارة لا تجب إلا بالحنث وأنها لا تجوز قبل حلف  
اليمين واختلفوا فيما بين هذين وهو جواز تقديم الكفارة على الحنث بعد اليمين  
وتأخيرها عنه وهو ما ذهب إليه الجمهور لحديث "من حلف على يمين فرأى  
غيرها خيرا منها فليكن عن يمينه وليفعل"<sup>(٢)</sup>.

ويرى أبو حنيفة أن الكفارة لا تصح إلا بعد الحنث لتحقيق موجبها.  
وقوله صلى الله عليه وسلم: "فليكن عن يمينه وليفعل الذى هو خير".  
معناه عنده فليقصد أداء الكفارة كقوله تعالى: (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من  
الشيطان الرجيم)<sup>(٤)</sup> أى إذا أردت<sup>(٥)</sup>.

اليمين على المستقبل وتكفيرها قبل الحنث وبعده :

١ - عن عبد الرحمن بن سمرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:  
"إذا حلفت على يمين فرأيت غيره خيرا منها، فأتت الذى هو خير وكفر عن  
يمينك".

---

(١) انظر شرح فتح القدير (٨٢/٥) ؛ المنتقى ٢٥٦/٣ ومابعدهما ؛ مغنى المحتاج ٣٢٨/٤  
ومابعدهما ؛ شرح منتهى الإرادات ٤٢٨/٣

(٢) سبق تخريجه.  
(٣) انظر شرح فتح القدير (٨٣/٥) ؛ مغنى المحتاج (٣٢٦/٤) ؛ شرح منتهى  
الإرادات (٤٢٩/٣).

(٤) سورة النحل، آية (٩٨)  
(٥) انظر شرح فتح القدير (٨٣/٥) ؛ أحكام القرآن لابن العربى (١١٧٥/٣).

وفى لفظ "تكفر عن يمينك وانت الذى هو خير" وفى لفظ إذا حلفت على يمين فكفر عن يمينك ثم انت الذى هو خير" (١).

٢ - وعن عدى بن حاتم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا حلف أحدكم على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكنها وليأت الذى هو خير" (٢).

وفى لفظ "من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه" (٣).

٣ - وعن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل الذى هو خير" (٤).  
وفى لفظ "فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه" (٥).

٤ - وعن أبى موسى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذى هو خير وتحللتها". وفى لفظ إلا كفرت عن يمينى وفعلت الذى هو خير". وفى لفظ "إلا أتيت الذى هو خير وكفرت عن يمينى" (٦).

٥ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "لا نذر ولا يمين فيما لا تملك ولا فى معصية ولا فى قطيعة رحم" (٧) وهو محمول على نفي الوفاء بها.

٦ - وعن ابن عباس قال : "كان الرجل يقوت أهله قوتا فى ساعة وكان

---

(١) سنن أبى داود - كتاب الإيمان والنذور - حديث رقم ٢٨٥٢.  
(٢) صحيح مسلم - كتاب الإيمان - حديث رقم ٣١١٨.  
(٣) رواه ابن ماجه فى سننه - كتاب الكفارات - حديث رقم ٢٠٩٩.  
(٤) صحيح مسلم - كتاب الإيمان - حديث رقم ٣١١٥.  
(٥) سنن الدارمى - كتاب النذور والإيمان - حديث رقم ٢٢٤٠.  
(٦) صحيح البخارى - كفارات الإيمان - حديث رقم ٦٢٢٤.  
(٧) رواه النسائى فى سننه - كتاب الإيمان والنذور - حديث رقم ٣٧٣٢.

الرجل يقوت أهله قوتاً في شدة فنزلت من أوسط ما تطعمون أهليكم<sup>(١)</sup>.  
٧ - وعن أبي بن كعب وابن مسعود أنهما قرءا : "فصيام ثلاثة أيام متتابعات"<sup>(٢)</sup>.

في هذه الأحاديث يظهر تشريع من التشريعات السمحة بالإضافة إلى ما ذكرناه في المقدمة من تشريع الكفارات جبراً للذنب وستراً له وتخفيفاً على المكلف في الدنيا والآخرة، يظهر تشريع آخر في الأحاديث الأولى والثاني والثالث والرابع يحثنا فيه الرسول صلى الله عليه وسلم على الحنث في اليمين إذا كان في الحنث خير من الوفاء به، وليكفر الحانث قبل الحنث أو بعده على ما جاء في الروايات.

ففي رواية عبدالرحمن بن سمرة جاء: "فأنت الذي هو خير" وفي لفظ فيه أيضاً "فكفر عن يمينك وأنت الذي هو خير" وهكذا في رواية عدي بن حاتم، وفي رواية أبي هريرة وفي رواية أبي موسى.

وفي هذه الأحاديث الأربعة يحثنا الرسول صلى الله عليه وسلم على الحنث إذا كان فيه مصلحة، والتكفير بعد الحنث أو قبله وقد عرفنا مذاهب العلماء في ذلك مما يغني عن الإعادة.

ثم يأتي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مبيناً تشريعاً آخر تظهر فيه سماحة الإسلام وتخفيفه عن المكلفين إذ يبين أنه لا يجب الوفاء في نذر ولا في يمين فيما لا يملك ولا في معصية ولا في قطيعة رحم.

ثم يجيء حديث عبدالله بن عباس رضي الله عنهما مبيناً الوسط الذي ينبغي أن يكون عليه الإطعام وهو أحد أنواع الكفارات التي خير المكلف فيها إذا

---

(١) رواه ابن ماجه في سننه - كتاب الكفارات - حديث رقم ٢١٠٤.

(٢) موطأ مالك - كتاب الصيام - حديث رقم ٥٩٧.

حدث في يمينه، فالوسط ليس هو طعام المواسم والمناسبات، إذ هو زائد عن الوسطية وليس هو قوت الشدة والقحط النازل عنها.

ويجيب الأثر السابع المروى عن أبي بن كعب وابن مسعود في النوع الرابع من أنواع الكفارات في اليمين الذي يلجأ إليه بعد العجز عن الثلاثة الأيام الذي ورد مطلقاً في الآية المبينة لكفارة اليمين فجاءت قراءة الصحابييين الجليلين مقيدة بالتتابع، إذ قرءا: "فصيام ثلاثة أيام متتابعات" وهذه قراءة شاذة فهل يقيد بها المطلق في الآية (فصيام ثلاثة أيام) أم لا يقيد بها؟ هذا هو محل الخلاف بين الفقهاء ولو لم تكن هذه القراءة شاذة أو كان هذا حديثاً صحيحاً عن النبي صلى الله عليه وسلم لوجب حمل المطلق على المقيد لاتفاقهما في الحكم والسبب ودخول الإطلاق والتقييد على الحكم وهو النوع الأول الذي اتفق العلماء فيه على حمل المطلق على المقيد لكن ليس هذا حديثاً ولا هو قراءة معتبرة فجاء الخلاف.

فيرى الأحناف أن على المكفر بالصوم الصوم ثلاثة أيام متتابعات مستدلين بقراءة ابن مسعود المذكورة في هذا الأثر وقالوا: "هي كالخبر المشهور لشهرتها على ما قيل إلى زمن أبي حنيفة رضى الله عنه والخبر المشهور يجوز تقييد النص القاطع به فيقيد ذلك المطلق به"<sup>(١)</sup>.

وقد أشرنا في الجزء النظري من الرسالة إلى أن الإطلاق والتقييد إذا كانا من النوع الأول فإن الأحناف لا يخالفون في حمل المطلق على المقيد.

ووافق الحنابلة الأحناف على وجوب التتابع في الصيام وقد جاء في شرح منتهى الإرادات "صام ثلاثة أيام متتابعة وجوبا لقراءة ابن مسعود فصيام ثلاثة أيام متتابعة وكصوم المظاهر بجامع أنه صوم في كفارة لا ينتقل إليه إلا

---

(١) شرح فتح القدير (٨١/٥).

بعد العجز عن العتق إن لم يكن للمكفر عذر فى ترك التتابع من نحو مرض<sup>(١)</sup>.

وعند الشافعية لا يجب التتابع فى الأظهر جاء فى مغنى المحتاج: "ولا يجب تتابعها فى الأظهر لإطلاق الآية، والثانى يجب لأن ابن مسعود قرأ ثلاثة أيام متتابعات. والقراءة الشاذة كخبر الواحد فى وجوب العمل كما أوجبنا قطع يد السارق بالقراءة الشاذة فى قوله: "والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما" ولأن من قاعدة الشافعى رضى الله عنه حمل المطلق على المقيد من جنسه وهو الظهار والقتل.

وأجاب الأول بأن آية اليمين نسخت متتابعات تلاوة وحكما فلا يستدل بها، بخلاف آية السرقة فإنها نسخت تلاوة لا حكما، ولأن المطلق هنا متردد بين أصليين يجب التتابع فى أحدهما وهو كفارة الظهار والقتل، ولا يجب فى الآخر وهو قضاء رمضان فلم يكن أحد الأصلين فى التتابع بأولى من الآخر لكن قام الإمام حمل الكفارة على الكفارة أولى من حملها على قضاء رمضان<sup>(٢)</sup>.

وعند المالكية لا يجب التتابع فالنص المعتبر هو الوارد مطلقا فى الآية، أما القراءة الشاذة فليست قرآنا باتفاق فلا تقيد مطلقه، وكذلك ليست حديثا صحيحا ينسب إلى الرسول صلى الله عليه وسلم.

وعليه فلا حمل للمطلق على المقيد لأنه لا مقيد فى الحقيقة وعليه فيجوز صيام الأيام الثلاثة متتابعة وغير متتابعة.

---

(١) شرح منتهى الإرادات (٤٢٨/٣).

(٢) مغنى المحتاج (٣٢٨/٤).



## الخاتمة

وفى نهاية البحث ذيلته بخاتمة بينت فيها أهم النتائج التى توصلت إليها من خلال الدراسة وهى :

١ - يقيد الكتاب والخبر المتواتر بخبر الآحاد، لأنه يجب العمل به وقد ثبت ذلك بالمقطوع به وهو الكتاب العزيز فى قوله تعالى: "وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا"<sup>(١)</sup>. والتقيد للمطلق إنما يكون فى جانب العمل أى التشريع.

٢ - الراجح فى معنى المطلق هو الدلالة على الماهية من حيث وجودها الخارجى فى الأفراد لأن ذلك هو الملائم لإسلوب العرب والمتمشى مع التكليف الذى يكون بفرد من الأفراد الموجودة فى الخارج لا بأمر ذهنى.

٣ - هناك ما اتفق العلماء فيه على حمل المطلق على المقيد حتى الأحناف الذين يمنعون الحمل وذلك عند اتحاد الموضوع والحكم والسبب ودخول الإطلاق والتقيد على الحكم.

٤ - توجد حالة اتفق العلماء فيها على عدم حمل المطلق على المقيد وهى اختلافهما فى الموضوع والحكم.

٥ - حالتان اختلف فى حمل المطلق على المقيد فيهما. وهما :

---

(١) سورة الحشر، آية (٧).

- اتحاد المطلق والمقيد فى الموضوع والحكم ودخول الإطلاق والتقييد على السبب.

- اتحاد المطلق والمقيد فى الموضوع واختلافهما فى السبب والحكم.

٦ - توجد حالات نادرة يحمل فيها المقيد على المطلق.

٧ - حمل المطلق على المقيد من قبيل البيان لا النسخ.

٨ - أحيانا يترك حمل المطلق على المقيد فيما اتفق فيه على الحمل لوجود دليل معارض أقوى.

٩ - أحيانا يخطئ الشوكانى فى نسبة المذهب إلى أصحابه كما حدث فى نسبة منع كراء الأرض عند الظاهرية مع أنهم يجوزونها.

١٠ - ونادرا يجانب الصواب الشوكانى فى بعض القواعد ولا بأس فى ذلك، فقد أثبت الثواب لمن يرتكب المكروه كراهة تنزيه عند حديثه عن جواز تصرف المرأة فى مال زوجها بدون إذنه.

١١ - النهى عن أخذ ثمن الحجامه مع جوازها فى نفسها، كنوع من أنواع التداوى وهذا مبدأ شرعى معروف، فاقتناء المصحف مندوب إليه، ومنع الحنابلة أخذ ثمن عليه والحكمة من ذلك رفع الحرج عن المرضى حتى لا تضيق سبل العلاج عليهم. وقد بينا فى البحث أن ذلك لا يتعارض مع أخذ الطبيب أجرا على العلاج.

١٢ - تحريم الوشم إلا إذا استخدم فى كتابة اسم الشخص على جزء من الجسد مستور ليتعرف عليه عند وقوع حادث مثلا، نظرا لما فيه من منفعة غالبية. فالتحليل والتحريم مرتبطان بغلبة جانب على آخر من المنفعة أو الضرر.

١٣- فى جواز بيع الكلب المعلم اختلف الفقهاء برغم أن الإطلاق والتقييد من النوع الأول المتفق فيه على حمل المطلق على المقيد نظرا لتعارض الأدلة من وجهة نظر المختلفين، لكننا بينا أن الراجح جواز البيع بحمل المطلق على المقيد.

١٤- اتفق العلماء على عدم جواز بيع الطعام المكيل أو الموزون قبل قبضه خلافا لعثمان البتى واختلفوا فى الجراف والمجيزون لم يحملوا المطلق على المقيد نظرا لقوة الأدلة والمخالفة لكنهم حملوا المطلق على المقيد فى النوع الأول (المكيل أو الموزون).

١٥- جواز البيع بالمزايدة مطلقا - دون تقييده بالغنائم والميراث، وإن ذلك مستثنى من تحريم السوم على السوم والبيع على البيع، وبرغم كون الإطلاق والتقييد من النوع الأول المتفق على حمل المطلق على المقيد فيه، إلا أن عامة العلماء جوزوا البيع مزايدة دون قيد، لثبوت بيع الرسول صلى الله عليه وسلم مزايدة لصالح أحد الصحابة دون ثبوت كون المبيع من الغنائم أو الميراث.

١٦- جواز وفاء القرض بأفضل منه ما لم يشترط عددا وصفة.

١٧- جواز الحجر على المدين بطلب من الدائنين وبدون طلب حفظا لحقوق الناس.

١٨- جواز الرهن فى الحضر وفى السفر لطمأننة الدائن على حقه.

١٩- مشروعية المزارعة والمساقاة أى كراء الأرض بجزء مما يخرج عند جمهور العلماء منها ما لم يشترط جزء معين من الإنتاج أو الأرض.

٢٠- لابد في إحياء الموات وتملكها من إذن الإمام قريت من العمران أم بعدت، كما قال أبو حنيفة خلافا للأئمة والصاحبين في تفصيل بين المذاهب.

٢١- جواز تملك الذمي للأرض التي أحيها بشرط أن يأذن الإمام كما رأى أبو حنيفة رحمه الله.

٢٢- ثبوت الشفعة للجار والشريك دفعا للضرر المتحقق أو المتوقع، وتحريم بيع الشريك نصيبه دون أن يخبر شريكه حتى يشتري أو يأذن له في البيع إن لم يرد الشراء.

٢٣- جواز العمري، والرقبي وهما من أنواع العطايا يقوم مقام الهبة الدائمة أو المؤقتة، والغرض منها الرفق بذوى الحاجة من الناس.

٢٤- للمرأة سلطة الأخذ من مال زوجها إذا كان حريصا في إنفاقه - بغير إذنه، وبغير علمه ما يكفيها، ولولدها منه بالمعروف بل وتهدى وتتصدق ولها أجر ولزوجها كذلك، بشرط أن تكون غير مفسدة، وما ورد من منعها من التصرف في مالها أو مال زوجها إلا بإذنه فيحمل على السفهية؛ حتى لا تتعارض النصوص، وهذا ينطبق على مال أبيها وابنها.

٢٥- إذا كان المطلق أقوى من المقيد لا يحمل المطلق على المقيد كما في حديث عائشة المرفوع - وهو مطلق - القاضي بحصول المرأة على الثواب عند إنفاقها من مال زوجها بغير إذنه، مع حديث أبي هريرة الموقوف المقيد يكون الإتفاق من قوتها، وأنه لا يحل لها التصديق إلا بإذنه.

٢٦- يقتل المسلم قصاصا بالذمي خلافا للجمهور، وقتل المسلم بالذمي هو مذهب الشعبي والأحناف، وذلك ملائم لعصرنا هذا ليستتب الأمن في المجتمع

ويؤيده ما ورد من الأحاديث التي استدل بها الجمهور ومبدأ "لهم ما لنا وعليهم ما علينا"<sup>(١)</sup>.

وقد اخترت هذه النتيجة هنا برغم ترجيحي ما ذهب إليه الجمهور أثناء البحث، لأن الأخذ بالمرجوح جائز مراعاة لظرف المجتمعات الإسلامية في هذا العصر.

٢٧- تحريم الخمر شرباً، وبيعاً، وتقديماً، وصنعاً، وإهداء لغير المسلمين، لا كما نسب لبعض المعاصرين من أهل العلم من جواز تقديمها للأجانب، كما أنه لا يجوز التداوى بها ولا يباح منها شيء إلا لإزالة الغصة المؤدية إلى الموت.

٢٨- تيسير الله تعالى على عباده في التحلل من أيمانهم بالثبوت بأداة من أدوات الاستثناء أو بتعليق اليمين على المشيئة، وكذلك بالتكفير عنها.

---

(١) رواه أبو داود في سننه - كتاب الجهاد - حديث رقم ٢٢٧١.

**ثبت المراجع**

# ثبت المراجع

## أولا : القرآن الكريم وتفسيره وعلومه :

- ١- القرآن الكريم.
- ٢- أحكام القرآن الكريم، تأليف الإمام حجة الإسلام أبى بكر أحمد بن على الرازى الجصاص الحنفى، ت ١٧هـ، دار الكتاب العربى، بيروت، دار الغد العربى.
- ٣- أحكام القرآن لأبى بكر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربى، تحقيق على محمد البجاوى، دار المعرفة، بيروت، دار الفكر.
- ٤- تفسير القرآن العظيم لأبى الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقى، دار الفكر للطباعة والنشر.
- ٥- الجامع لأحكام القرآن لأبى عبد الله محمد بن أحمد الأنصارى القرطبى، دار إحياء التراث العربى، بيروت.
- ٦- جامع البيان عن تأويل القرآن محمد بن جرير الطبرى، مطبعة مصطفى البابى الحلبي.
- ٧- المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز لأبى محمد عبدالله بن عطية الأندلسى، تحقيق عبدالله الأنصارى ومحمد الشافى والرحالى الفاروقى والسيد عبدالعال، قطر.

- ٨- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم وضعه محمد فؤاد عبدالباقى، دار الفكر، بيروت.
- ٩- النشر فى القراءات العشر للجزرى، دار الكتب العلمية، بيروت.

### ثانيا : كتب الأحاديث النبوية :

- ١٠- تدريب الراوى فى شرح صحيح النووى لجلال الدين بن عبدالرحمن السيوطى، تحقيق عبدالوهاب عبداللطيف، دار إحياء السنة النبوية، بيروت.
- ١١- جامع الترمذى أشرف على مراجعة أصله وتصحيحه عبدالوهاب عبداللطيف مطبوع مع الأحوذى للإمام الحافظ أبى العلى محمد عبدالرحمن بن عبدالرحيم المباركفورى، دار الفكر للطباعة، بيروت.
- ١٢- سنن أبى داود الإمام الحافظ المصنف أبى داود سليمان بن الأشعث السجستانى الأزدي، ٢٠٢-٢٧٥هـ، مراجعة وضبط وتعليق محمد محيى الدين عبدالحميد، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٣- سنن الحافظ أبى عبدالله محمد بن يزيد القزوينى ابن ماجه، ت ٢٧٥هـ، حقق نصوصه ورقم كتبه وأبوابه وأحاديثه وعلق عليه محمد فؤاد عبدالباقى، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابى الحلبي، دار الكتاب المصرى.
- ١٤- سنن الدارقطنى لشيخ الإسلام الإمام الكبير على بن عمر الدارقطنى، ت ٣٨٥هـ، مطبوع مع التعليق المغنى على الدارقطنى دار المحاسن للطباعة، عالم الكتب، بيروت.
- ١٥- سنن الدارمى للإمام الكبير أبو محمد عبدالله بن عبدالرحمن بن الفضل بن بهرام الدارمى، ت ٢٥٥هـ، طبع بعناية محمد أحمد دهمان، نشر دار إحياء



السنة النبوية، ط دار الكتب، بيروت، تحقيق وتخريج وفهرسة فؤاد أحمد زحولى - خالد السبع.

١٦- سنن النسائي للحافظ أبى عبدالرحمن أحمد بن شعيب بن على بن دينار النسائي، ت ٣٠٣هـ، بشرح الحافظ جلال الدين السيوطى، مطبوع مع حاشية الإمام السندى، المكتبة الفيصلية بمكة، وطبعة بيروت، عالم الكتاب، تصحيح عبدالفتاح أبو غدة.

١٧- صحيح الإمام البخارى للإمام أبى عبدالله محمد بن اسماعيل البخارى، ملتزم الطبع والنشر عثمان خليفة، ط بعناية د. مصطفى ديب البغا، ط دار القلم بدمشق.

١٨- صحيح الإمام مسلم بشرح النووى للإمام أبى الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم المعروف بالنيسابورى مع شرحه للإمام محبى الدين أبى زكريا يحيى بن شرف النووى الشافعى، ت ٦٧٦هـ، عنى بنشره محمود توفيق ط السعودية، ط المكتبة المصرية.

١٩- علوم الحديث لابن الصلاح تحقيق نور الدين على، دار الكتب، بيروت.

٢٠- غريب الحديث للإمام الخطابى - تحقيق عبدالكريم الغرباوى، مركز البحث العلمى بجامعة أم القرى.

٢١- الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعية للإمام الشوكانى، دار الفكر، بيروت.

٢٢- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين على بن أبى بكر الهيثمى، ت ٨٠٧هـ بتحرير الجليلين العراقى وابن حجر، الناشر مؤسسة المعارف للطباعة والنشر، بيروت.

٢٣- مسند الإمام أحمد بن حنبل، ت ٢٤١هـ، وبهامشه منتخب الأعمال فى سنن الأقوال والأفعال، المكتب الإسلامى للطباعة والنشر.

- ٢٤- منتقى الأخبار لأبى البركات المجد بن تيمية، دار الفكر.
- ٢٥- النهاية فى غريب الحديث للإمام محمد الدين أبى السعادات المبارك بن محمد الجررى، تحقيق طاهر الزاوى ومحمود الطناحى، ط عيسى الحلبى.
- ٢٦- نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار من أحاديث سيد الأخيار صلى الله عليه وسلم لمحمد بن على الشوكانى، دار الفكر، بيروت، ط مكتبة الكليات الأزهرية.

### ثالثاً : كتب أصول الفقه :

- ٢٧- الأشباه والنظائر على مذهب أبى حنيفة النعمان لزين العابدين إبراهيم بن نجيم، تحقيق عبدالعزيز الوكيل، مؤسسة الحلبي وشركاه.
- ٢٨- الإحكام فى أصول الأحكام لسيف الدين أبى الحسن عل بن أبى على محمد بن سالم التغلبى الأمدى، ت ٦٣١هـ، تعليق عبدالرازق عفيفى، المكتب الإسلامى، بيروت، ط دار الحديث، القاهرة.
- ٢٩- ابن قدامة وآثاره الأصولية، عبدالعزيز عبدالرحمن السعيد، جامعة الإمام محمد بن سعود، الرياض.
- ٣٠- أثر الاختلاف فى القواعد الأصولية فى اختلاف الفقهاء، مصطفى سعيد الخن، دار الكتاب العربى، بيروت.
- ٣١- إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول لمحمد بن على الشوكانى، تحقيق أبى مصعب البدرى، مصطفى البابى الحلبي، ط مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.

- ٣٢- أصول السرخى لأبى بكر محمد بن أحمد بن أبى سهل السرخسى، ضبط أصوله أبو الوفا الأفغانى، لجنة إحياء المعارف الإسلامية، حيدرآباد، الدكن، الهند.
- ٣٣- أصول الفقه الإسلامى، د. أحمد محمود الشافعى، دار النهضة.
- ٣٤- أصول الفقه لعبد الوهاب خلاف، دار الكتاب العربى.
- ٣٥- أصول الفقه للشيخ محمد زكريا البرديسى، دار النهضة.
- ٣٦- أصول الفقه لمحمد أبى النور زهير، دار الطباعة المحمدية بالأزهر.
- ٣٧- البحر المحيط فى أصول الفقه للشيخ بدر الدين محمد بن بهادر بن عبدالله الشافعى الزركشى، حرره عبدالقادر عبدالله، راجعه د. عمر الأشقر.
- ٣٨- البرهان فى أصول الفقه لعبد الملك عبدالله بن يوسف الجوينى، تحقيق د. عبدالعزيز الديب، دار الوفاء للطباعة.
- ٣٩- بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب، تحقيق د. محمد مظهر بقا، إحياء التراث الإسلامى بمكة.
- ٤٠- التبصرة فى أصول الفقه لأبى إسحاق الفيروزآبادى الشيرازى، تحقيق محمد حسين هيتو، دار الفكر.
- ٤١- تخريج الفروع على الأصول لأبى المناقب شهاب الدين محمود الزنجانى، تحقيق د. محمد أديب صالح، مؤسسة الرسالة.
- ٤٢- تسهيل الوصول إلى علم الأصول لمحمد بن عبدالرحمن المحلاوى الحنفى، مصطفى البابى الحلبي بمصر.
- ٤٣- التقرير والتحبير، شرح العلامة المحقق محمد بن محمد بن الحسن المعروف بابن أمير الحج الحلبي الملقب بشمس الدين الفقيه، دار الكتب العلمية، بيروت.

- ٤٤- تقرير شيخ الإسلام عبدالرحمن الشريبي على حاشية العلامة البنانى، مصطفى البابى الحلبي.
- ٤٥- التلويح على التوضيح لمتن التنقيح فى أصول الفقه لسعد الدين مسعود عمر التفتازانى، مكتبة محمد على صبيح، مصر.
- ٤٦- التمهيد فى أصول الفقه لمحمود بن أحمد بن الحسن أبو الخطاب الكلوزانى، تحقيق مفيد أبو عمشة، دار المدنى للطباعة.
- ٤٧- تنقيح الفصول للقرافى تحقيق طه عبدالرؤوف سعيد، دار الفكر، القاهرة.
- ٤٨- تهذيب التهذيب للإمام شهاب الدين أبى الفضل أحمد بن على بن حجر العسقلانى، دائرة المعارف النظامية، حيدآباد، الهند.
- ٤٩- التوضيح لمتن التنقيح فى أصول الفقه للقاضى صدر الشريعة عبيدالله بن مسعود المحبوبي البخارى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٥٠- تيسير التحرير لمحمد أمين المعروف بأمير بادشاه على كتاب التحرير فى أصول الفقه، دار الفكر، بيروت.
- ٥١- حاشية البنانى على شرح الجلال لشمس الدين محمد بن أحمد المحلى على متن جمع الجوامع لتاج الدين عبدالوهاب السبكي، دار الفكر.
- ٥٢- حاشية التفتازانى لسعد الدين التفتازانى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٥٣- الحدود فى الأصول لأبى الوليد سليمان بن خلف الباجى، تحقيق د. نزيه حماد، مؤسسة الرسالة، ط دار الكتب، بيروت.
- ٥٤- رفع الحرج فى الشريعة الإسلامية ضوابطه وتطبيقاته، د. صالح بن عبدالله بن حميد - مركز البحث العلمى وإحياء التراث الإسلامى، جامعة أم القرى بمكة.

- ٥٥- روضة الناظر وجنة المناظر في أصول الفقه للإمام موفق الدين محمد بن عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي، مكتبة المعارف بالرياض، ودار الكتاب العربي، بيروت، مراجعة سيف الدين الكاتب.
- ٥٦- سلم الوصول لشرح نهاية السؤل لمحمد بخيت المطيعي، المطبعة السلفية بالقاهرة.
- ٥٧- شرح الكوكب المنير المسمى بمختصر التحرير أو المختصر المبتكر شرح المختصر في أصول الفقه للشيخ محمد بن أحمد بن عبدالعزيز الفتوح الحنبلي المعروف بابن النجار، تحقيق د. محمد الزحيلي ود. نزيه حماد، دار الفكر دمشق، ط مركز البحث العلمي وإحياء التراث، كلية الشريعة جامعة أم القرى.
- ٥٨- شرح القاضى العضا لمختصر المنتهى الأصولى لابن الحاجب المالكي، دار الكتب العلمية، لبنان.
- ٥٩- شرح مختصر الروضة لنجم الدين ابن الربيع سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم بن سعيد الطوخي، تحقيق د. عبدالمحسن التركي، ط مؤسسة الرسالة.
- ٦٠- العدة في أصول الفقه لأبي يعلى محمد بن الحسين الفراء البغدادي، تحقيق أحمد بن على سير المباركى، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٦١- العقد المنظوم فى الخصوص والعموم للقرافى، دار الفكر.
- ٦٢- غاية الوصول شرح لب الأصول لشيخ الإسلام أبى يحيى زكريا الأنصارى، ط دار القلم.
- ٦٣- فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت لعبدالعلى محمد بن نظام الدين، دار الكتب العلمية، بيروت.

٦٤- كشف الأسرار شرح المصنف على المنار مع شرح نور الأنوار للإمام أبي البركات عبدالله المعروف بحافظ الدين النسقي، دار الكتب العلمية، بيروت.

٦٥- كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البردوي للإمام علاء الدين عبدالعزيز بن أحمد البخاري، دار الكتاب الإسلامي بالقاهرة.

٦٦- مختصر روضة الناظر لسليمان بن عبد القوي الطوفي الحنبلي، مؤسسة النور للطباعة بالرياض.

٦٧- المحصول في علم الأصول للرازي، دار الكتاب العربي، بيروت.

٦٨- المختصر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل للإمام علي بن محمد بن علي بن عباس الدمشقي المعروف بابن اللحام، تحقيق د. مظهر بقا، دار الكتاب العربي.

٦٩- المدخل في علم أصول الفقه لمحمد معروف الدواليبي، دار العلم للملايين.

٧٠- مذكرة أصول الفقه للشيخ محمد الأمين المختار الشنقيطي على روضة الناظر، المكتب السلفية.

٧١- المستصفي من علم الأصول لحجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي، رتبها محمد عبدالسلام عبدالشافى، دار الكتب العلمية.

٧٢- المسودة لآل تيمية، مطبعة المدنى.

٧٣- المعتمد في أصول الفقه لأبي الحسين البصري، تحقيق محمد حميد الله بتعاون مع محمد بكر وحسن حنفى، المعهد العلمى للدراسات العربية، دمشق.

٧٤- المغنى في أصول الفقه لجلال الدين بن أبي محمد بن عمر بن محمد الخبازي، تحقيق د. محمد مظهر بقا، دار الفكر بيروت.



- ٧٥- مفتاح الوصول إلى بناء الفروع على الأصل للإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد المالكي التلمساني، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف، دار الفكر.
- ٧٦- المنحول من تعليقات الأصول لأبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي تحقيق محمد حسين هيكل، دار الفكر، دمشق.
- ٧٧- منهاج الوصول للإمام البيضاوي مع شرح البدخشى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٧٨- الموافقات لأبي إسحاق الشاطبي، مطابع صبيح والتجارية الكبرى، وطبعة دار المعرفة، بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد.
- ٧٩- ميزان الأصول في نتائج العقول للشيخ علاء الدين أبي بكر محمد بن أحمد السمرقندي، مطبعة الخلود.
- ٨٠- نزهة خاطر العاطر لابن بدران الدمشقي، دار الفكر، بيروت.
- ٨١- نظرية المقاصد عند الإمام الشاطبي د. أحمد الريسوني، الدار العالمية للكتاب الإسلامي.
- ٨٢- نفائس الأصول في شرح المحصول للإمام شهاب الدين المشهور بالقرافي، تحقيق عبدالفتاح أبو سنة، مكتبة البابي الحلبي.
- ٨٣- نهاية السؤل إلى شرح منهاج الوصول إلى علم الأصول للإمام جمال الدين الأسنوي، المطبعة الأميرية.
- ٨٤- الوجيز في أصول الفقه د. عبدالكريم زيدان، الدار العربية للطباعة.

#### رابعاً : كتب الفقه الحنفي

- ٨٥- الأجوبة الفاضلة للعلامة اللكنوي، دار الفكر.
- ٨٦- البحر الرائق شرح كنز الدقائق لزين الدين بن نجيم، ط المطبعة العلمية.

- ٨٧- بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع للإمام علاء الدين أبى بكر مسعود الكاسانى، دار الكتاب العربى، بيروت.
- ٨٨- تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق لفخر الدين بن عثمان بن على الزيلحى وبهامشه حاشية شهاب الدين أحمد الشلبى، المطبعة الأميرية.
- ٨٩- تحفة الفقهاء لعلاء الدين السمرقندى، مطبعة جامعة دمشق.
- ٩٠- حاشية رد المختار لخاتمة المحققين محمد أمين الشهير بابن عابدين، دار الفكر.
- ٩١- حاشية المحقق سعد الله بن عيسى المفتى الشهير بسعدى جلبى وسعدى أفندى، دار الفكر، مطبوع مع شرح فتح القدير.
- ٩٢- حاشية الطحاوى على الدار المختار وتنوير الأبصار للعلامة سيد أحمد الطحاوى.
- ٩٣- الدر المختار شرح تنوير الأبصار فى فقه مذهب أبى حنيفة النعمان، مع حاشية رد المختار، دار الفكر، ط٢.
- ٩٤- شرح العناية على الهداية لأكمل الدين محمود بن محمد البابر، ت٧٨٦هـ، دار الفكر، ط٢، مطبوع مع شرح فتح القدير.
- ٩٥- شرح فتح القدير للإمام كمال الدين محمد بن عبدالواحد السيواسى السكندرى المعروف بابن الهام الحنفى، ت٦٨١هـ، ط٢، دار الفكر.
- ٩٦- المبسوط لأبى بكر محمد بن أحمد السرخسى، مطبعة السعادة.
- ٩٧- نتائج الأفكار فى كشف الرموز والأسرار لشمس الدين أحمد بن قودر المعروف بقاضى زادة أفندى قاضى عسكر روملى وهى تكملة فتح القدير لابن الهمام، ط٢، دار الفكر.
- ٩٨- الهداية شرح بداية المبتدى لشيخ الإسلام برهان الدين على بن أبى بكر الميرغينانى، ت٥١٣هـ، دار الفكر، ط٢.



### خامسا : كتب الفقه المالكي :

- ٩٩- بداية المجتهد ونهاية المقتصد للإمام أبي الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، ت ٥٩٥هـ، ط ٥، دار المعرفة، ط الكليات الأزهرية، ط دار الفكر، تحقيق وتوفيق طه عبدالرؤوف سعد.
- ١٠٠- حاشية الدسوقي على الشرح الكبير لشمس الدين محمد بن عرفة الدسوقي على الشرح الكبير لأبي البركات سيدي أحمد الدردير وبهامشه الشرح المذكور مع تقارير العلامة المحقق الشيخ محمد عlish، دار الفكر.
- ١٠١- الخرشي على مختصر سيدي خليل لمحمد الخرشي، دار صادر بيروت.
- ١٠٢- شرح الزرقاني على الموطأ محمد عبد الباقي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٠٣- المدونة الكبرى للإمام مالك بن أنس الأصبحي رواية الإمام سحنون بن سعيد التتوخي عن الإمام عبدالرحمن بن قاسم ومعها مقدمات ابن رشد لبيان ما اقتضته المدونة من الأحكام للإمام الحافظ أبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد، ت ٥٢٠هـ، دار الفكر، بيروت.
- ١٠٤- المنتقى شرح الموطأ لأبي الوليد الباجي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط دار الفكر، ط مطبعة دار السعادة.
- ١٠٥- الموطأ لإمام دار الهجرة سيدنا مالك بن أنس رضي الله عنه مطبوع بحاشية الموطأ للقاضي أبي الوليد الباجي، ط ١، مطبعة دار السعادة.
- ١٠٦- مواهب الجليل لشرح مختصر خليل لأبي عبدالله محمد بن محمد بن عبدالرحمن المغربي المعروف بالخطابي، ٩٠٢-٩٥٤هـ، ط ٢، دار الفكر.

### سادسا : كتب الفقه الشافعى :

١٠٧- الأم لأبى عبدالله محمد بن إدريس الشافعى، ط دار الفكر، ط دار الغد العربى.

١٠٨- أسنى المطالب فى شرح روض الطالب لشيخ الإسلام زكريا بن محمد الأنصارى الشافعى، وهو شرح على روض الطالب لأبن بكر المقرئ اليمنى، المطبعة اليمنية بالقاهرة، د دار الكتب العربية، بيروت.

١٠٩- ترتيب مسند الإمام الشافعى لمحمد السندى مراجعة يوسف الزاوى وعزت العطار، دار الكتب العلمية، بيروت.

١١٠- الحاوى الكبير فى فقه مذهب الإمام الشافعى شرح مختصر المزنى لأبى الحسن على بن محمد بن حصيب الماوردى، تحقيق يس الخطيب وآخرون، المكتبة التجارية مصطفى أحمد البار.

١١١- الرسالة للإمام الشافعى تحقيق أحمد شاكر، دار التراث، القاهرة.

١١٢- روضة الطالبين وعمدة المفتين لمحيى الدين بن شرف النووى، ت ٦٧٦هـ، إشراف زهير شاويش، ط ٢، المكتب الإسلامى.

١١٣- فتح العزيز شرح الوجيز وهو الشرح الكبير للإمام أبى القاسم عبدالكريم بن محمد الرافعى، دار الفكر، مطبوع مع المجموع.

١١٤- المجموع شرح المذهب للإمام أبى زكريا محيى الدين بن شرف النووى، دار الفكر.

١١٥- مغنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج شرح الشيخ محمد الخطيب الشربينى على متن منهاج الطالبين للإمام أبى زكريا يحيى بن شرف النووى، دار إحياء التراث، بيروت، دار الفكر.

١١٦- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج للرملى المنوفى المصرى الأنصارى المعروف بالشافعى الصغير وهو على المنهاج للنووى، طبع بولاق.

### **سابعاً : كتب الفقه الحنبلى :**

١١٧- الإقناع فى فقه الإمام أحمد بن حنبل لأبى النجا شرف الدين موسى الحجازى المقدسى، تصحيح وتعليق عبداللطيف محمد موسى السبكى، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.

١١٨- الروض المربع شرح زاد المستقنع لمنصور بن يونس ابن إدريس البهوتى، ت ١٠٥١هـ، مكتبة الرياض الحديثة.

١١٩- شرح منتهى الإرادات المسمى بدقائق أولى النهى لشرح المنتهى لمنصور بن يونس البهوتى، ت ١٠٥١هـ، عالم الكتب، بيروت.

١٢٠- الشرح الكبير على متن المقنع للإمام شمس الدين أبى الفرج عبدالرحمن بن أبى عمر محمد بن أحمد بن قدامة المقدسى، ت ٦٨٢هـ، دار الفكر، ط عالم الكتب، بيروت، مكتبة الرياض الحديثة.

١٢١- كشاف القناع على متن الإقناع للشيخ منصور بن يونس بن إدريس البهوتى، ت ١٠٥١هـ، راجعه وعلق عليه الشيخ هلال مصيلحى ومصطفى هلال، دار الفكر.

١٢٢- المبدع فى شرح المقنع لأبى إسحاق برهان الدين، ط المكتب الإسلامى.

١٢٣- المحرر فى الفقه الحنبلى على مذهب الإمام أحمد للشيخ مجد الدين أبى البركات، مكتبة المعارف، الرياض.

١٢٤- المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل للشيخ عبدالقادر بن بدران الدمشقى، ط مؤسسة الرسالة، ط إدارة الطباعة المنبرية.

- ١٢٥- المغنى للشيخ موفق الدين أبى محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة على مختصر الإمام أبى القاسم عمر بن الحسين بن عبدالله بن أحمد الخرقي ويليهِ الشرح الكبير، دار الفكر.
- ١٢٦- النكت والفوائد السنية على شكل المحرر لمجد الدين بن تيمية، دار الكتاب العربى، بيروت.

### **ثامنا : كتب الفقه العام :**

- ١٢٧- أصول عقد البيع فى الفقه الإسلامى، د. محمد فهمى السرجانى، دار الاتحاد العربى للطباعة.
- ١٢٨- التشريع الجنائى الإسلامى مقارنا بالقانون الوضعى لعبدالقادر عودة، مؤسسة الرسالة.
- ١٢٩- مجموع الحديث على أبواب الفقه لمحمد بن عبد الوهاب، دار الباز.
- ١٣٠- فقه السنة - سيد سابق، دار الكتاب العربى، بيروت، لبنان.
- ١٣١- الفقه على المذاهب الأربعة لعبدالرحمن الجزيرى، راجعه عبدالله إبراهيم الأنصارى، دار إحياء التراث الإسلامى، قطر.
- ١٣٢- موسوعة فقه عبدالله بن عباس، د. محمد رواس قلعه حى، دار إحياء التراث الإسلامى بمكة.

### **ثاسعا : كتب الفقه الظاهرى :**

- ١٣٣- المحلى بالآثار لأبى محمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسى، دار الفكر، مكتبة الجمهورية العربية، مصر، طبعة تحقيق لجنة إحياء التراث العمرى.

### عاشرا : كتب العقيدة :

- ١٣٤- أضواء على التصوف د. طلعت غنام - عالم الكتب، القاهرة.
- ١٣٥- البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان لأبى الفضل عباس بن منصور التميمي السكسكى.
- ١٣٦- التبصير في الدين الإسفرايينى، دار الفكر، بيروت.
- ١٣٧- التعرف بمذهب أهل التصوف للكلابادى، تحقيق محمد أمين النواوى، مكتبة الكليات الأزهرية.
- ١٣٨- شرح جوهرة التوحيد للعلامة الشيخ إبراهيم اللقانى المسماة "تحفة المريد" تأليف الشيخ إبراهيم بن محمد البيجورى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٣٩- طبقات فقهاء اليمن عمر بن على المهدي تحقيق د. فؤاد سيد، ط دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٤٠- الفرق بين الفرق لعبدالقاهر بن طاهر بن محمد البغدادي، دار الآفاق الجديدة.
- ١٤١- المدارس الإسلامية في اليمن لإسماعيل على الأكوع، ط مؤسسة الرسالة.
- ١٤٢- مقالات الإسلاميين لأبى الحسن الأشعري، تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة الإسلامية، القاهرة.
- ١٤٣- الملل والنحل لأبى الفتح محمد بن عبدالكريم بن أبى بكر أحمد الشهرستاني، تحقيق محمد سيد كيلانى، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- ١٤٤- مناهج الأدلة في عقائد الملة لابن رشد تحقيق وتقديم د. محمود قاسم، دار النهضة العربية.

١٤٥- منهج الإمام الشوكاني في العقيدة د. عبدالله نومسوك، مكتبة دار القلم والكتاب بالرياض.

١٤٦- اليمن عبر التاريخ أحمد حسين شرف الدين، مكتبة الرياض.

### حادي عشر: كتب التراجم والأعلام:

١٤٧- الأعلام لخير الدين الزركلي، دار الكتب بيروت، لبنان.

١٤٨- الإمام الشوكاني حياته وفكره د. عبدالغنى قاسم الشرجي، مكتبة الباز.

١٤٩- سير أعلام النبلاء أبو عثمان محمد بن أحمد الذهبي، تحقيق شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت.

١٥٠- طبقات الشافعية لعبد الوهاب بن علي السبكي، تحقيق محمد الطناحي وعبدالفتاح الحلو، ط٢، مصر.

١٥١- ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب، دار المعرفة، بيروت.

١٥٢- فوات الوفيات لابن شاكر، مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة، تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد.

١٥٣- طبقات المفسرين للداودي، دار الكتاب العربي، بيروت.

١٥٤- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون لمصطفى بن عبدالله الشهير بالملا كاتب الطبلي المعروف بحاجي خليفة، دار الفكر، بيروت.

١٥٥- معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة، دار الفكر، بيروت.

١٥٦- معرفة القراء الكبار للذهبي، دار الفكر، بيروت.

١٥٧- نيل الوطر لمحمد زبارة، مصور بدار الكتب.

١٥٨- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لابن خلكان، تحقيق إحسان عباس، بيروت، دار صادر.

## ثانى عشر: كتب التاريخ :

- ١٥٩- البداية والنهاية لابن كثير، ط دار الفكر.
- ١٦٠- البدر الطالع للشوكاني، ط دار الفكر.
- ١٦١- تاريخ اليمن الثقافى لحمد حسين شرف، دار المعرفة، ط الدار اليمنية.
- ١٦٢- تاريخ الإسلام السياسى والدينى والثقافى والاجتماعى لحسن إبراهيم يوسف، مكتبة النهضة، مصر.
- ١٦٣- تكوين اليمن الحديث، جامعة الدول العربية، معهد الدراسات العربية العالمية.
- ١٦٤- حاضر العالم الإسلامى د. جميل المصرى، دار الكتب العلمية.
- ١٦٥- العبر فى خبر من غبر لابن خلدون، دار الفكر، بيروت.
- ١٦٦- فرجة الهموم والحزن فى حوادث وتاريخ اليمن، عبدالواسع بن يحيى الواسع، الدار اليمنية للطباعة والنشر.
- ١٦٧- الكامل فى التاريخ لابن الأثير، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ١٦٨- مائة عام من تاريخ اليمن الحديث د. حسين عبدالله العمرى، دار الفكر، دمشق.
- ١٦٩- محاضرات وتعليقات فى تاريخ المملكة العربية السعودية، د. عبدالله الصالح العثيمين، دار الباز للطباعة والنشر.
- ١٧٠- المغول فى التاريخ الإسلامى، . عبدالله عبدالرحمن، دار القلم، بيروت.
- ١٧١- نشر العرف لنبلأء اليمن بعد الألف لمحمد زيارة، ط القاهرة.



### ثالث عشر : كتب المنطق :

- ١٧٢- إيضاح المبهم من معانى السلم فى المنطق لأحمد الدمنهورى، مصطفى البابى الحلبي.
- ١٧٣- شرح العلامة الأخضرى، صاحب السلم المورق فى علم المنطق، مصطفى البابى الحلبي.
- ١٧٤- علم المنطق ميزان العقول لمحمد حسين النجار، المطبعة المحمودية التجارية بالأزهر.
- ١٧٥- المنهج القويم فى المنطق الحديث والقديم، جمع وتأليف أمين الشيخ، محمد على سلامة، محمد الشافعى الظاهرى، محمد العربى رزق، الجامع الأزهر، كلية أصول الدين.

### رابع عشر: كتب اللغة النحو :

- ١٧٦- ألفية ابن مالك محمد بن عبدالله بن مالك الطائى مع شرحه أوضح المسالك، المكتب العصرية.
- ١٧٧- تاج العروس لمرتضى الزبيدى دار ليبيا، بنغازى.
- ١٧٨- شرح الكافية فى النحو لجمال الدين أبى عمر عثمان بن الحاجب المالكى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٧٩- شرح قطر الندى وبل الصدى لجمال الدين بن هشام الأنصارى، دار الفكر العربى
- ١٨٠- التعريفات للشرىف على بن محمد الجرجانى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٨١- شرح ابن عقيل لبهاء الدين عبدالله بن عقيل الهمدانى، دار الفكر.



١٨٢- شرح المفصل للشيخ موفق الدين يعيش بن علي بن يعيش النحوي، مكتبة المتنبى.

١٨٣- الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية لإسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق أحمد عبدالغفور عطار، ط دار العلم للملايين، وط دار الكتاب العربى بمصر.

١٨٤- القاموس المحيط لمجد الدين أحمد بن يعقوب الفيروز آبادى، المؤسسة العربية للطبع والنشر، بيروت، لبنان.

١٨٥- لسان العرب للإمام أبى الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور، دار صادر، بيروت.

١٨٦- محيط المحيط للمعلم بطرس البستاني، مؤسسة جواد، بيروت.

١٨٧- مختار الصحاح للشيخ محمد بن أبى بكر عنى بترتبيه محمود ظاهر بك، دار الفكر، بيروت.

١٨٨- المصباح المنير فى غريب الشرح الكبير للرافعى لأحمد بن محمد المغربى الفيومى، تحقيق د. عبدالعظيم الشناوى، دار المعارف.

١٨٩- معجم مقاييس اللغة لأبى الحسن محمد أحمد بن فارس، تحقيق عبدالسلام هارون.

١٩٠- المعجم الوجيز إصدار مجمع اللغة العربية، ط ٥، وزارة التربية والتعليم.

#### **خامس عشر: الدواوين :**

١٩١- ديوان شعر قيس بن الخطيم تحقيق د. ناصر الدين الأسد، مطبعة المدنى القاهرة.

### سادس عشر: كتب مختلفة :

- ١٩٢- أدب الطلب للإمام الشوكاني، تحقيق عثمان الخشن، دار الفكر، بيروت.
- ١٩٣- إحياء علوم الدين للإمام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي، ت ٥٠٥هـ، دار المعرفة، بيروت.
- ١٩٤- حاضر العالم الإسلامي د. جميل المصري، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٩٥- دائرة المعارف الإسلامية، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ١٩٦- الدعوة إلى الإسلام، توماس أرنولد، دار الفكر.
- ١٩٧- القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد للشوكاني، ط دار الفكر، بيروت.
- ١٩٨- المرأة في الإسلام، عباس محمود العقاد، دار النهضة العربية.
- ١٩٩- المجددون في الإسلام د. عبدالمتعال الصعيدي، مكتبة الآداب، القاهرة.
- ٢٠٠- مقدمة ابن خلدون، ط كتاب الشعب.
- ٢٠١- موسوعة التاريخ الإسلامي، وزارة الأوقاف بالكويت.

### سابع عشر: رسائل ودوريات :

- ٢٠٢- الدليل الشرعي بين الإطلاق والتقييد، رسالة ماجستير، جامعة أم القرى.
- ٢٠٣- الشوكاني وجهوده في الحديث، رسالة دكتوراه مقدمة من الباحث عبدالسلام مصطفى أبو المعاطي، جامعة الأزهر ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.
- ٢٠٤- مقاصد التشريع الإسلامي في حفظ النسل، رسالة ماجستير للباحثة.
- ٢٠٥- مناهج العلماء في تأويل مختلف الحديث، رسالة دكتوراه للباحث فتحى عباس غنيم، جامعة المنوفية.
- ٢٠٦- ولاية الله والطريق إليها، دراسة وتحقيق لكتاب قطر الولي على حديث الولي للشوكاني، د. إبراهيم هلال.

## ملخص الرسالة

---

الإطلاق والتقييد وأثرهما في فقه المعاملات والعقوبات. دراسة تطبيقية على الأحاديث الواردة في كتاب نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار للإمام الشوكاني ت ١٢٥٠هـ.

انقسم البحث إلى جزئين :

الأول نظري ويتكون من بابين بعد تمهيد في الدلالة وأنواعها في اللغة والمنطق وأصول الفقه. وتناول الباب الأول بيان معنى المطلق والمقيد ودلالاتهما والفروق بينهما وبين ما يشبههما في ثلاثة فصول. وتناول الباب الثاني أحوال المطلق والمقيد وأحكامهما في أربعة فصول. ما اتفق فيه على حمل المطلق على المقيد، وما اتفق فيه على عدم الحمل وما اختلف فيه في حمل المطلق على المقيد، ثم مرّاتب المقيد، مع ذكر نواذر ورد فيها حمل المقيد على المطلق.

ثم جاء الجزء الثاني التطبيقي وفيه باب واحد مشتمل على ثلاثة فصول، الأول تطبيقات على المعاملات المالية، والثاني عن المعاملات غير المالية، والثالث عن العقوبات.

وقد سبق البحث بمقدمة تبين أسباب اختيار الموضوع وخطة موجزة له مع ذكر الطريقة التي تتبعه أثناء البحث. وختم البحث بخاتمة اشتملت على أهم النتائج التي تم التوصل إليها.

## ABSTRACT

---

The Absolute and limit sense of the term; and their impacts on dealings and punishments. An applied study on the incoming speeches included in “Nael Al Awtar – explaining Montaka Al Akhbar” of Imam Al-Shawkani, 1250 Hijri.

The research classified into two parts :

The first is a theoretical view consists of two chapters and prelude in indicating and classification in the language and by logicians, and doctrine scientists. The first chapter contains absolute and limit sense of the term, meaning, significance and differences in three researches. The second chapter included the adverbs of the absolute and limit sense of the term, ruling them in three sections. The first about what was agreed towards preferring the absolute sense of the term upon the limit sense of the term. The second about what was agreed towards not preferring the absolute sense of the term upon the limit sense of the term. The third about what was contradicting for preferring the absolute sense of the term upon the limit sense of the term.

The second part was about the applications in one chapter including three sections. The financial dealings, the non-financial dealings and the punishments.

The research prefaced by an introduction shows the reasons of choosing this issue. And the plan of the research. At the end, the research included a conclusion shows the most important results and achievements of the research.